LEVEL
ONE

PROTESTANTISCHE RUNDSCHAU

PROTESTANT REVIEW

REVUE PROTESTANTE

JAHRGANG / YEAR / ANNÉE 15 ◆ Nr. 4
OKTOBER / OCTOBER / OCTOBRE 1938

Protestantische Rundschau
Protestant Review * Revue Protestante

Vierteljahrsschrift des Protestantischen Weltverbandes

Quarterly Review of the International Protestant League

Revue trimestrielle de la Ligue Protestante Universelle

Editor: **Herausgeber:** **Directeur:**
Dr. G. Ohlemüller, Berlin W 35, Hansemannstraße 6

Contributing editors: **Redaktionsausschuß:** **Commission de rédaction:**

Rev. J. A. Bain, M. A., D. D., Belfast; Kgl. Oberregierungsrat Dr. Zsolt Benedek, Budapest; General Secretary H. M. Gooch, London; Dozent D. Dr. Hippel, Göteborg; Ds. van Hoogenhuyze, Amsterdam; Dr. Walter Hotz, Berlin; Pfarrer Adolf Jesch, Teplitz; Generalsekretär Deszö Kuthy, Budapest; Pfarrer D. Fritz Lichtenhahn, Zürich; Pfarrer Steffani, Poznán; Dozent D. Eduard Steinwand, Tartu; Pfarrer Georg Traar, Wien; Pfarrer Walcker, Rom; Pfarrer Georg Woll, Wimmenau (Bas-Rhin, France); Dr. theol. Lars Wollmer, Lund.

Nachdruck mit Quellenangabe gestattet.

Jahresbezugspreis - Annual subscription - Abonnement annuel: RM. 6.-

Bankkonto - Bankers - Banque:
Deutsche Bank, Depositenkasse C, Berlin W. 9
(Protestantischer Weltverband)

Verantwortlich: Dr. G. Ohlemüller, Berlin-Schöneberg, Meraner Straße 4. Bezug durch das Generalsekretariat des Protestantischen Weltverbandes, Berlin W 35, Hansemannstraße 6. Kommissionsverlag für Deutschland: Evangelischer Bund, Berlin W 35. Postscheckkonto: Berlin 18124. Druck: Montanus-Druckerei, Berlin W 35, Kurfürstenstraße 146/47.

Summary: Inhalt: Sommaire:

8e Assemblée Générale de la Ligue Protestante Universelle, Programme (S. 221). — **8. Gesamttagung des Protestantischen Weltverbandes, Tagesordnung** (S. 224). — **8th General Assembly of the International Protestant League, Programme** (S. 227). — **Le Protestantisme et la vie française.** Par A. N. Bertrand (S. 230). — **Why stand by Protestantism?** (S. 234). — **Aus der Welt des Protestantismus** (S. 236). — **Sondernachrichten aus dem Protestantischen Weltverband** (S. 249). — **Sondernachrichten der Weltkonferenz für glaubensverschiedene Ehen** (S. 256). — **Romfreier Katholizismus** (S. 263). — **Römischer Katholizismus** (S. 265). — **Völkische Glaubensbewegungen** (S. 280). — **Freidenkertum, Gottlosenbewegung** (S. 281). — **Literatur** (S. 284). — **Eingesandte Schriften** (S. 292). — **Inhaltsverzeichnis — Summary — Sommaire 1938** (S. I—IV).

Protestantische Rundschau
Protestant Review Revue Protestante

Jahrgang Year 15 Année — Nr. 4 — Oktober October 1938 Octobre

8e Assemblée Générale de la Ligue Protestante Universelle

Programme p. 221

8. Gesamttagung des Protestantischen Weltverbandes

Tagesordnung S. 224

8th General Assembly of the International Protestant League

Programme p. 227

Strasbourg 8.—11. X. 1938.

Programme.

Samedi, 8 octobre

10 h: Séance du Conseil et des Commissions spéciales au „Cercle Evangélique", 7, Rue Finkmatt.

20,30 h: Concert religieux: Palais des Fêtes, Avenue des Vosges.

Dimanche, 9 octobre

400e Anniversaire de l'arrivée de Calvin à Strasbourg.

Participation aux Services divins dans les églises évangéliques de Strasbourg.

10 h: Service solennel dans l'Eglise Réformée, 4, Rue du bouclier. Prédication en français: le Président de la Fédération Protestante de France, P. Marc Boegner, Paris. Prédication en allemand: le Président du Synode Réformée, P. Bartholmé, Strasbourg.

Après le service: cérémonie d'inauguration d'une plaque commémorative à l'Eglise Réformée.

15 h: Participation à la grande réunion publique au Palais des Fêtes, Avenue des Vosges.

18 h: Réception à la mairie de Strasbourg.

20 h: Réunion de réception dans la grande salle du „Cercle Evangélique", entrée: Fassé des Treize. Programme particulier. Allocutions: Pasteur Hoyois, Anvers; Dr. J. H. Rushbrooke, Londres; Evêque D. Dr. Glondys, Sibiu.

Lundi, 10 octobre

Inauguration de l'Assemblée Générale.

8,30 h: Allocution biblique à la Chapelle de St. Blaise de l'Eglise St. Thomas: Professeur Benoit de la Faculté de théologie à l'université de Strasbourg.

9 h: **Conférence des délégués:** au Séminaire Protestant de St. Thomas, Quai de St. Thomas 1.

Sujet: La crise spirituelle de nos jours.

1. Introduction: S. E. le Professeur D. Dr. Slotemaker de Bruïne, La Haye, Président de la Ligue Protestante Universelle.
2. La crise religieuse et les intellectuels: Professeur D. Charles Hauter, Strasbourg.
3. La crise religieuse et l'ouvrier chrétien: Hr. G. Smeenk, Arnhem, Président de la Ligue Internationale des Unions d'ouvriers protestants.
4. La crise religieuse en Grande Bretagne: Rev. John Maclean, B. D., Dundee, délégué de l'Eglise d'Ecosse.

15 h: 5. La jeunesse française et le christianisme: P. Westphal, Paris, Secrétaire de la Fédération Française de l'Association Chrétienne d'Etudiants.

6. Jeunesse d'Allemagne devant Dieu: Pasteur Walter Endesfelder, Berlin, rédacteur de la „Deutsch-Evangelische Korrespondenz".
7. La manifestation de foi du protestantisme hongrois à l'occasion du Congrès Eucharistique à Budapest: Pasteur Györy, Györ, délégué de l'Eglise Réformée de Hongrie.
8. Discussion.

20 h: **Conférences particulières.**

1. Conférence Universelle pour les mariages mixtes: Salle du Chapitre au Séminaire Protestant de St. Thomas, Présidence: Lic. Fritz von der Heydt, Berlin, Directeur de la Ligue Evangélique.

Rapports:

a) Pasteur André Monod, Paris,

b) Rev. D. David Esler, Maghera, délégué de la Presbyterian Church in Ireland,

c) Vicaire Maria Winnecke, Hannover, délégué de la Ligue des femmes allemandes évangéliques.

2. Comités d'entr'aide pour l'église évangélique en Autriche à la Chapelle de St. Blaise de l'Eglise St. Thomas (Invitations particulières).
   Présidence: Pasteur A. Krafft, Strasbourg.
3. Réunion de l'entr'aide pour la Russie: Salle de l'Orgue au Séminaire protestant de St. Thomas. (Invitations particulières.)
   Présidence: Pasteur Speckel, Sult, Bas-Rhin.
   Rapport: D. Steinwand, Tartu, directeur de l'entr'aide Baltique pour la Russie.

22 h: Prière du soir à la Chapelle de St. Blaise: Evêque D. Dr. Popp, Zagreb, Yougoslavie.

Mardi, 11 octobre

Continuation de l'Assemblée Générale.

8,30 h: Allocution biblique à la Chapelle de St. Blaise: Pasteur A. Krafft, Strasbourg.

9 h: **Conférence des délégués** au Séminaire Protestant.

Sujet: L'unité religieuse dans le Protestantisme.

1. Les principes de l'unité religieuse dans le protestantisme: A. N. Bertrand, Pasteur à l'Eglise Réformée de l'Oratoire du Louvre, Paris.
2. L'unité religieuse dans le Protestantisme au temps de la Réforme: Professeur d'université D. Dr. Ritter, Fribourg i.B.
3. Pensées sur l'unité dans le protestantisme d'aujourd'hui: Dr. Marcus Löw, Bâle, membre du conseil de la Ligue Protestante Suisse.
4. La restauration de l'unité dans l'Eglise réformée de France, rapport sur le Synode de Lyon 1938: Pasteur Marc Boegner, Paris, Président de la Fédération Protestante de France.
5. Discussion.

15 h: Rapports du Secrétariat Général et des Commissions.
Discussion générale.
Motions, élections.

18 h: **Service de Clôture à l'Eglise de St. Thomas.**
Liturgie: Pasteur Hering, Strasbourg.
Allocutions: le Président de la Ligue Protestante Universelle S. E. Prof. D. Dr. Slotemaker de Bruïne, La Haye; Rev. E. J. T. Bagnall, Londres; Professeur d'université D. Heinrich Bornkamm, Leipzig.
Maîtrise de l'Eglise St. Thomas.

19 h: Soirée au „Cercle Evangélique", 7, rue Finkmatt.

Tagesordnung.

Samstag, 8. Oktober

10 h: Sitzung des Vorstandes, des Satzungs- und Wahlausschusses: Evangelisches Vereinshaus, Emmaus-Saal, Finkmattstr. 7 (besondere Tagesordnung).

20,30 h: Festkonzert: Sängerhaus, Vogesenstraße.

Sonntag, 9. Oktober

Vierhundertjahrfeier der Ankunft Calvins in Straßburg.

Teilnahme an den Gottesdiensten in den verschiedenen evangelischen Kirchen Straßburgs.

10 h: Festgottesdienst in der Reformierten Kirche, Schildgasse 4. Predigt in französischer Sprache: P. Marc Boegner, Präsident des Französischen Kirchenbundes, Paris; Predigt in deutscher Sprache: P. Bartholmé, Präsident der Reformierten Synode, Straßburg.
Nach dem Gottesdienst Enthüllung einer Gedenktafel an der Reformierten Kirche zur Erinnerung an die Gründung der französischen Flüchtlingsgemeinde in Straßburg durch Calvin im Jahre 1538.

15 h: Teilnahme an der Festversammlung im Sängerhaus, Vogesenstraße.

18 h: Empfang im Rathaus durch den Herrn Bürgermeister von Straßburg.

20 h: Begrüßungsabend im Großen Saal des Evangelischen Vereinshauses, Eingang Dreizehnergraben. Besonderes Programm. Ansprachen von P. Hoyois, Antwerpen; Dr. J. H. Rushbrooke, London; Bischof D. Dr. Glondys, Sibiu.

Montag, 10. Oktober

Eröffnung der Gesamttagung.

8,30 h: Morgenandacht in der Blasiuskapelle der Thomaskirche: Professor Benoit von der Theologischen Fakultät an der Universität Straßburg.

9 h: **Sitzung der Vertreter:** Thomasstift, Thomasstaden 1.

Verhandlungsgegenstand:

Die geistige Krisis der Zeit.

1. Einleitung: S. E. Professor D. Dr. Slotemaker de Bruïne, Den Haag, Präsident des Protestantischen Weltverbandes.
2. La crise religieuse et les intellectuels (Die religiöse Krisis und die Intellektuellen): Universitätsprofessor D. Charles Hauter, Straßburg.
3. Die religiöse Krisis und der evangelische Arbeiter: Hr. G. Smeenk, Arnheim, Präsident der Internationalen Arbeitsgemeinschaft evangelischer Arbeitnehmerverbände.
4. The religious crisis in Great-Britain (Die religiöse Krisis in Groß-Britannien): Rev. John Maclean, B. D., Dundee, Vertreter der Kirche von Schottland.

15 h: 5. La jeunesse française et le christianisme (Französische Jugend und das Christentum): P. Westphal, Paris, Sekretär der französischen Vereinigung der christlichen Studentenbewegung.

6. Deutsche Jugend vor Gott: Bundespfarrer Walter Endesfelder, Berlin, Schriftleiter der „Deutsch-Evangelischen Korrespondenz".
7. La manifestation de foi du protestantisme hongrois à l'occasion du Congrès Eucharistique à Budapest (Tage der Glaubenserprobung im ungarischen Protestantismus): Pfarrer Györy, Györ, Delegierter der ungarländischen reformierten Kirche.
8. Aussprache.

20 h: **Sondersitzungen.**

1. Weltkonferenz für glaubensverschiedene Ehen: Thomasstift, Kapitelsaal. Leitung: Lic. Fritz von der Heydt, Berlin, Direktor des Evangelischen Bundes.

Berichte:

a) Pasteur André Monod, Paris,

b) Rev. David Esler, B. A., B. D., Maghera, Vertreter der Presbyterian Church in Ireland,

c) Vikarin Maria Winnecke, Hannover, Vertreterin des Deutsch-Evangelischen Frauenbundes.

2. Hilfsausschüsse für die evangelische Kirche im ehemaligen Oesterreich: Blasiuskapelle der Thomaskirche. (Besondere Einladung.)
   Leitung: Pfarrer A. Krafft, Straßburg.

3. Konferenz der Rußlandhilfe: Orgelsaal des Thomasstifts. (Besondere Einladung.)
   Leitung: Pfarrer Speckel, Sult unterm Wald, Elsaß.
   Redner: D. Steinwand, Tartu, Leiter der Baltischen Rußlandhilfe.

22 h: Abendandacht in der Blasiuskapelle der Thomaskirche: Bischof D. Dr. Popp, Zagreb, Jugoslavien.

Dienstag, 11. Oktober

Fortsetzung der Gesamttagung:

8,30 h: Morgenandacht in der Blasiuskapelle: Pfarrer A. Krafft, Straßburg.

9 h: **Sitzung der Vertreter.**

Verhandlungsgegenstand:
Die religiöse Einheit im Protestantismus.

1. Les principes de l'unité religieuse dans le Protestantisme (Grundzüge der religiösen Einheit im Protestantismus): A. N. Bertrand, Pastor an der Reformierten Kirche des Oratoire du Louvre, Paris.

2. Religiöse Einheit im Protestantismus zur Zeit der Reformation: Universitätsprofessor D. Dr. Ritter, Freiburg i. Br.

3. Gedanken über die Einigung im heutigen Protestantismus: Dr. Marcus Löw, Basel, Vorstandsmitglied des Schweizerischen Protestantischen Volksbundes.

4. La restauration de l'unité dans l'Eglise Réformée de France, rapport sur le Synode de Lyon 1938 (Ergebnisse der Einigungssynode der Reformierten Kirche Frankreichs zu Lyon 1938): P. Marc Boegner, Paris, Präsident des französischen Kirchenbundes.

5. Aussprache:

15 h: Berichte des Generalsekretariats und der Ausschüsse. Allgemeine Aussprache. Anträge, Wahlen.

18 h: **Schlußandacht in der Thomaskirche.**

Liturgie: Pfarrer a. D. Hering, Straßburg.

Ansprachen: Der Präsident des Protestantischen Weltverbandes S. E. Prof. D. Dr. Slotemaker de Bruïne, den Haag; Rev. E. J. T. Bagnall, London; Universitätsprofessor D. Heinrich Bornkamm, Leipzig.

Chor der Thomaskirche.

19 h: Gesellschaftsabend im Evangelischen Vereinshaus, Finkmattstraße 7.

Programme.

Saturday, 8th October

10 h: Session of the Council and the Committees in the „Cercle Evangélique", 7, Rue Finkmatt. Special programme.

20,30 h: Musical performance: Palais des Fêtes, Avenue des Vosges.

Sunday, 9th October

Forth Centenary of the arrival of Calvin in Strasbourg.

Divin Services in the churches of Strasbourg.

10 h: Memorial Service in the Reformed Church: 4, Rue du bouclier. Sermon in French: the president of the Protestant Federation of France, Rev. Marc Boegner, Paris. Sermon in German: the president of the Reformed Synode, Rev. Bartholmé, Strasbourg.

After the service: unveiling of the memorial tablet on the Reformed Church.

15 h: Memorial festival in the Palais des Fêtes, Avenue des Vosges.

18 h: Reception at the Townhall by the major of Strasbourg.

20 h: Meeting of reception in the „Cercle Evangélique". Entrance: Fossé des Treize. Special programme. Addresses: Rev. Hoyois, Anvers; Dr. J. H. Rushbrooke, London; Bishop D. Dr. Glondys, Sibiu.

Monday, 10th October

Opening of the General Assembly.

8.30 h: Morning-prayer in the St. Blasius' Chapel of the St. Thomas' Church: Professor Benoit of the theological faculty in the University of Strasbourg.

9 h: **Session of the delegates** in the College of St. Thomas, Quai de St. Thomas 1.

Subject: The spiritual crisis in our days.

1. Introduction: H. E. Professor D. Dr. Slotemaker de Bruïne, Hague, President of the International Protestant League.
2. The religious crisis and the intellectuals: Professor Charles Hauter, D. D., Strasbourg.
3. The religious crisis and the protestant workers: Hr. G. Smeenk, Arnhem, President of the International League of the Protestant Labour Unions.
4. The religious crisis in Great-Britain: Rev. John Maclean, B. D., Dundee, delegate of the Church of Scotland.

15 h: 5. Youth in France and christian faith: Rev. Westphal, Paris, Secretary of the Student Christian Movement in France.

6. Youth in Germany before God: Rev. Endesfelder, redactor of the „Deutsch-Evangelische Korrespondenz".
7. Days of Witness in Hungaria. Protestantism and the roman-catholic international Eucharistic Congress: Rev. Györy, Györ, delegate of the Hungarian Reformed Church.
8. Discussion.

20 h: **Special Conferences.**

1. Universal Conference on mixed marriages: College of St. Thomas, Salle du Chapitre.

Chair: Lic Fritz von der Heydt, Berlin, Director of the Evangelical League.

Reports:

a) Pasteur André Monod, Paris,

b) Rev. David Esler, B. A., B. D., Maghera, delegate of the Presbyterian Church in Ireland,

c) Vicaire Maria Winnecke, Hannover, delegate of the German Evangelical Women's League.

2. Committees on evangelical co-operation in Austria: St. Blasius' Chapel of the St. Thomas' Church. Special invitations.
   Chair: Rev. A. Krafft, Strasbourg.
3. Session of the evangelical work in Russia.
   Chair: Rev. Speckel, Sult, Bas-Rhin.
   Report: D. Steinwand, Tartu, Director of the Baltic Evangelical work in Russia.

College of St. Thomas, Salle de l'Orgue. Special invitations.

22 h: Evening service: St. Blasius' Chapel of the St. Thomas' Church: Bishop D. Dr. Popp, Zagreb, Yougoslavia.

Tuesday, 11th October

Continuation of the General Assembly.

8,30 h: Morning-prayer in the St. Blasius' Chapel: Rev. A. Krafft, Strasbourg.

9 h: **Session of the delegates** in the College of St. Thomas.
Subject: Unity in Protestantism.

1. Principles of unity in Protestantism: Rev. A. N. Bertrand, Pasteur à l'Eglise Réformée de l'Oratoire du Louvre, Paris.
2. Unity in Protestantism in the days of the reformation: Professor Ritter, D. D., Freiburg i. B.
3. Thoughts about unity in Protestantism of our days: Dr. Marcus Löw, Bâle, member of the Council of the Swiss Protestant League.
4. Unity restored in the Reformed Church of France on the Church Assembly of Lyon 1938: Rev. Marc Boegner, Paris, President of the Protestant Federation of France.
5. Discussion.

15 h: Minutes of the General Secretary and the Committees
General discussion.
Votes, elections.

18 h: **Closing service in the Church of St. Thomas.**
Liturgy: Rev. Hering, Strasbourg.
Addresses: The President of the International Protestant League H. E. Prof. D. Dr. Slotemaker de Bruïne, Hague; Rev. E. J. T. Bagnall, London; Professor Heinrich Bornkamm, D. D., Leipzig.
Choir of the Church of St. Thomas.

19 h: Evening-party in the „Cercle Evangélique", 7, Rue Finkmatt.

Le Protestantisme et la vie française.

Son influence sur le catholicisme et sur la pensée laïque.

Par A. N. Bertrand, Pasteur à l'Eglise Réformée de l'Oratoire du Louvre à Paris.*)

Il est faux de prétendre que le protestantisme répugne à l'esprit français; entre cet esprit et le catholicisme, il y a sans doute des points de contact nombreux et souvent importants, mais qui n'excluent pas une compréhension sympathique des vérités évangéliques. Il serait étrange assurément qu'une nation éduquée durant des siècles par l'Eglise romaine ne portât pas dans sa structure spirituelle quelques marques de cette formation; elle lui doit, semble-t-il, son goût marqué pour l'étalage des autorités, des hiérarchies et des consignes, lequel s'allie au reste de singulière façon avec une indiscipline foncière de la pensée et de l'action. Il n'empêche que sur bien des points se découvrent des affinités profondes entre l'âme française et les principes de la Réforme. Les deux données essentielles de la piété protestante — la vanité de tout ce qui n'est pas intérieur et surtout l'interdépendance absolue de la moralité et de la piété — apparaissent aux Français moyen comme des axiomes. Il n'en aperçoit peut-être pas toute la portée, mais il les approuve. Vinet remarquait déjà que l'autorité du catholicisme ne se maintenait dans les masses qu'en raison d'une indifférence quasi-générale à l'égard de la question religieuse; et l'on peut ajouter que lorsque nos contemporains essaient de réfléchir sur les problèmes de la vie intérieure, ils s'orientent, sinon vers le protestantisme historique, du moins vers des solutions apparantées à celles qui le caractérisent.

Sans doute convient-il de faire quelques réserves sur l'affirmation de Vinet, et cela dans la mesure même où le catholicisme a réussi, au cours de ces dernières années, à créer parmi ses fidèles une vie spirituelle plus intense et une pensée plus compréhensive. Mais cette évolution même, et nous n'hésitons pas à écrire: ce progrès du catholicisme depuis la guerre, nous amène à envisager sous un autre aspect les modalités de l'influence exercée sur notre peuple par le protestantisme.

Il est curieux en effet de remarquer que l'orientation nouvelle de la piété catholique l'a peu à peu rapprochée des attitudes traditionellement protestantes, d'abord par l'approfondissement de

---

*) Nous reproduisons ici avec autorisation de l'auteur un passage de l'ouvrage si instructif: «Protestantisme. Simples notes sur quelques aspects du problème religieux.» 309 pages, Paris, Editions «Je sers».

la piété personelle, ensuite par le retour à la Bible dans la culture de la vie chrétienne.

Sans doute les pratiques dévotes ne sont pas près de perdre leur crédit dans la piété catholique, et d'innombrables fidèles ne regardent pas au delà de l'exécution des gestes qui leur sont prescrits; mais une élite de plus en plus nombreuse apprend à ne voir dans ces procédés de culture spirituelle qu'une discipline, un moyen pédagogique propre à promouvoir la vie de l'esprit. Une notion plus profonde du salut et de la vie chrétienne s'épanouit dans des âmes catholiques et vient renforcer dans l'Eglise ce que nous appelions plus haut „le courant évangélique". Le devoir chrétien du protestantisme est de comprendre la haute valeur de ces âmes, et son intérêt confessionel est de ne pas parler d'une Eglise qui sait engendrer une telle vie, comme si tout chez elle n'était que matérialisme et superstition. Pareille attitude serait injuste autant que maladroite. L'équité nous conseille ici les mêmes démarches que l'intérêt largement compris de la vie protestante.

D'autre part il est curieux de voir la B i b l e remise en honneur par l'Eglise. Non seulement des savants catholiques étudient l'Ecriture avec un effort émouvant autant que douloureux pour concilier la sincérité de la recherche avec la nécessité d'aboutir aux conclusions orthodoxes; mais des publications nombreuses s'efforcent de faire pénétrer dans le public religieux la connaissance des études critiques relatives à la Bible. Sans doute l'Eglise maintient sa doctrine classique sur la primauté de l'Eglise à l'égard de l'Ecriture; mais, sa thèse dûment affirmée en quelques lignes, elle présente les livres bibliques à peu près dans les termes où pourrait le faire un protestant de culture moyenne et d'esprit conservateur. Enfin elle répand largement parmi les fidèles des textes bibliques, fragmentaires il est vrai, mais par lesquels cependant la vie catholique est ramenée aux sources de la piété évangélique.

Il serait ridicule de voir dans ces allures nouvelles de la dévotion le fruit d'infiltrations protestantes; on sait avec quelle rigueur celles-ci sont décelées et proscrites par la plus vigilante des autorités. Mais il est permis d'y reconnaître un effort pour neutraliser le virus réformé en remédiant aux faiblesses que souligne le protestantisme, et en lui empruntant celles de ses valeurs qui ne sont pas contraires au génie de l'Eglise. Instinctive réaction de défense ou plan savamment combiné, cette attitude révèle, qu'on le veuille ou non, une action indirecte de la pensée et de la vie protestante.

Deux ordres de considérations viennent confirmer notre interprétation de faits en eux-mêmes indéniables. D'abord on remarque

une différence profonde dans les formes de piété qu'engendre le catholicisme, suivant que celui-ci est ou n'est pas en contact avec un protestantisme conscient de ses principes et de ses privilèges religieux. Le catholicisme espagnol est fort éloigné du catholicisme américain, anglais ou même du catholicisme français; sur notre territoire même, il y a loin de la piété qui fleurit en Bretagne à celle que l'on trouve dans la Drôme, l'Ardèche ou telle autre région à forte densité protestante. On a dit plaisamment que le succès de la Réforme en Europe avait assuré le salut non seulement du protestantisme, mais aussi du catholicisme. Cette boutade n'est pas dénuée de vérité.

D'autre part les autorités religieuses en recommandant la diffusion de la Bible, ne se font pas faute d'insister sur ce point, qu'il ne faut pas laisser au protestantisme le monopole de ce merveilleux instrument de propagande qu'est l'Evangile. Bien plus, contre les hérétiques suspects de „subjectivisme" dans l'interprétation des livres saints, l'Eglise prétend défendre l'intégrité et l'autorité de la révélation biblique. Est-il possible de dire plus clairement que cet intérêt nouveau pour la Bible est né en fonction du protestantisme et fait partie d'une offensive, d'ailleurs légitime et naturelle, contre lui?

Par sa seule présence dans la société française, la petite minorité protestante a ainsi contribué à aiguiller la piété catholique sur des voies dont la Réforme ne prétendait nullement conserver l'usage exclusif, mais dont on peut dire qu'elles sont nettement évangéliques, et que l'Eglise ne s'y serait sans doute jamais aventurée si elle n'avait jugé opportun d'y suivre ses adversaires.

Il est plus malaisé de définir l'action exercée par le protestantisme dans les milieux de pensée laïque, et de déterminer sa part d'influence dans le renouveau dont jouissent actuellement en France les idées religieuses. A première vue, le catholicisme semble être le grand bénéficiaire comme le principal instigateur de cette orientation nouvelle de la pensée. C'est lui qui prétend s'assurer la direction des esprits, et ceux-ci ne semblent pas répugner à sa tutelle ni songer à se révolter contre son autorité. Il fut un temps où la grande pensée idéaliste ou spiritualiste était de tendance protestante, par exemple à l'époque de Michelet ou de Quinet, et plus près de nous encore, lorsque Ch. Renouvier publiait la Critique Religieuse. La situation serait-elle donc aujourd'hui renversée au point que tous les espoirs de la pensée religieuse se tourneraient vers le catholicisme?

Le snobisme a certainement sa part dans le mouvement qui

pousse sur les chemins de Rome nombre de gens de lettres et même quelques écrivains; mais le snobisme suit la mode plutôt qu'il ne la crée. Il ne faut donc ni parler légèrement de cette orientation, ni se laisser persuader qu'elle entraîne toute la pensée française. Il y a quelques années à peine, les „Conférences de Foi et de Vie" groupaient, sous l'égide d'un protestantisme largement compris, les hommes les plus représentatifs de la spiritualité française. Aujourd'hui encore, malgré les dédains de Ch. Maurras, la pensée de la Réforme exerce sur beaucoup d'esprits une puissante attraction, et il importe de noter que cette action se produit sous des formes plus profondes qu'au XIX^e siècle.

Il ne saurait être question pour le protestantisme de déprécier les alliés éminents qu'il a trouvés en France, il y a deux ou trois générations; il n'a pas su utiliser leur concours avec la maîtrise que manifeste actuellement l'Eglise catholique dans l'exploitation publicitaire de ses succès, d'ailleurs réels; mais il leur reste reconnaissant pour l'hommage qu'ils ont rendu à la grandeur de son histoire et à la valeur permanente de ses principes. Cependant le protestantisme est apparu surtout à ces alliés d'un jour comme la force jeune qui avait fait éclater au XVI^e siècle les cadres vieillis de l'Eglise d'autorité, et qui pouvait rendre encore le même service à la Société moderne. Ne disons pas qu'ils ont voulu tout uniment se servir du protestantisme pour des fins politiques; leur intention était de le servir aussi en créant dans la nation l'atmosphère de liberté sociale et intellectuelle dont il a besoin. Mais pour eux la question religieuse n'était pas tout, elle n'était même pas l'essentiel; ils ont voulu aider le protestantisme du dehors; or on ne peut aider que du dedans une discipline religieuse qui s'est donné pour objectif, non l'établissement d'une Eglise ou l'expansion d'une doctrine, mais le maintien d'une forme supérieure de la vie spirituelle. Comment lui venir en aide, sinon en participant à sa vie, en s'assimilant son âme même?

Il ne semble donc pas que le rayonnement du protestantisme soit, à l'heure actuelle, aussi inférieur qu'on veut bien le dire à ce qu'il était au milieu du siècle dernier. Son principe spirituel, comme religion de la vie intérieure, s'impose à bien des esprits qui ne peuvent demeurer étrangers à la vie religieuse ni accepter la constante confusion du spirituel et du confessionnel inhérente au catholicisme. Ce qu'on aime en lui, c'est une piété dégagée des éléments politiques, ecclésiastiques, rituels, bref d'éléments relatifs qui paraissent ailleurs prédominants; ce qu'on aime, c'est son absolu, ce que l'on appelait déjà au XVI^e siècle la pureté du sentiment chrétien. Aussi aurait-il grand tort de penser qu'il séduira les philo-

sophes en se présentant comme une philosophie qu'on discute plutôt que comme une religion qui s'affirme; en descendant sur le plan du relatif, il cesserait d'être lui-même, ou pour mieux dire il cesserait d'être au service du seul Maître auquel il veuille appartenir; et c'est pour son Maître et non pour lui-même qu'il doit être suivi.

Why stand by Protestantism?

In a widespread distributed booklet written under the above title by Rev. Prof. C. J. Cadoux, M. A., D. D., Vice Principal of Mansfield College in Oxford, and published by the National Free Church Council in London we find the following very actual statements:

In these days, when things in general seem as if they were becoming more and more chaotic, the temptation to put our trust in specious and emphatically-recommended solutions of our problems is naturally very great. This is the case in religion just as much as elsewhere. We take note of the difficulties into which so many Protestant denominations and local churches have fallen, the decrease in the numbers of worshippers, the endless divergence of opinion on all sorts of questions, the occasional bareness and dullness of the services, the personal failings of ministers, deacons, and church-members; and we pine spontaneously for something grander and more attractive. In this mood we are met by the invitation of the Roman Catholic Church — trough the medium, it may be, of a personal friend; we listen to the powerful appeal of her reasoning: — if a God at all, then a secure salvation; if a saving Christ, then an infallible Church to interpret Him; if an infallible Church, then Rome. This a priori argument is mightily reinforced by the appeal to actual experience. Look at Rome, and you will see all that is worthy of your submission and your veneration — unbroken continuity since the time of Christ, uniformity of doctrine, ornate and artistic worship, and provision on moderate terms for every conceivable spiritual need of the ordinary man. Such are the conditions under which many today think they find, by being converted to Roman Catholicism, the true and satisfying solution of all their religious problems both theoretical and practical.

What makes this turn-over more attractive and easy than it would otherwise be is the fact that the amount of knowledge

concerning Catholicism expected of the convert is very moderate. It includes no real knowledge of Church-history and no study of the main issues on which Catholics and non-Catholics have differed in the past: indeed, apart from a very elementary summary of doctrine, it amounts to little more than suffices to induce the convert to sign a blank cheque on which the Church can fill in whatever she chooses. The greatest ignorance of what Catholicism really means and teaches and has taught and practised, and is prepared to practise in the future, prevails among her lay members: were it not for this ignorance, it is certain that numbers who have in good faith joined her ranks in the belief that in so doing they were enlisting in the one true Church would never have done so ...

Like every other good thing in life, Protestantism has its peculiar risks, and adherence to it exposes us to special dangers. There is no safety or satisfaction in a protestantism that is nothing more than animosity against Rome. It is needful, indeed, to expose, truthfully and remorselessly, those fatal errors which characterize Roman Catholicism, not simply as removable incidentals, but as inherent and essential elements in the system. But over against each such exposure and refutation there stands the affirmation of some corresponding Protestant truth, on which the final emphasis has to fall. The world is to be saved — and our souls are to be saved — not by denouncing Rome, but by following Christ. That may, indeed, involve the denunciation of Rome, as it certainly involves, for its full execution, being independent of Rome. But it involves also wholehearted positive loyalty to God our Father, through faith in Jesus Christ who has revealed Him unto us: it involves constant hearkening to the voice of His indwelling Spirit, earnest obedience to the Saviour's teaching and imitation of His example in the perplexing conditions and problems of our own day, fellowship and co-operation with other Christians in the life and worship of the Church, unflagging zeal and fearless honesty in the study of the Bible and of religious questions generally, and finally, such love for our fellowmen that, in all our endeavour to serve and help them, we shall respect their freedom and honour the sanctity of their personal life.

Aus der Welt des Protestantismus.

Oekumenische Tagungen.

An kirchlichen Zusammenkünften internationaler Art seien aus der Berichtszeit folgende erwähnt:

Im Juli 1938 trat in Edinburgh der nach rein calvinistischer Lehre ausgerichtete Calvinistenkongreß zusammen. Er brachte eine Reihe Vorträge von Calvinforschern aus Schottland, Nordamerika, Frankreich, Holland, Tschechoslowakei und Ungarn. „The Presbyterian Register", Augustheft 1938, stellt ihnen das Zeugnis aus, wirksam die falschen, weitverbreiteten Ansichten über Calvin und sein Werk, denen oft der Vorwurf der Kälte, Härte, Kunstfeindseligkeit gemacht werde, widerlegt zu haben. Aus den zu wenig bekannten Schriften Calvins gewinne man immer mehr den Eindruck, wie lichtvoll und weise seine Gedanken sind als Wegweisung in dem Chaos unserer Zeit.

In Genf wurde zum vierten Male das Oekumenische Seminar abgehalten mit 67 Teilnehmern aus 16 Ländern. Der Genfer „Oekumenische Pressedienst" 1938, Nr. 37/38, berichtet über die Arbeit: „Selten ist der Unterschied zwischen allgemeiner Frömmigkeit, kirchlicher Ueberlieferung und Sitte einerseits und einem klaren und grundsätzlichen theologischen Denken anderseits so deutlich geworden, wie an diesem Seminar. Es spiegelte die heutige theologische Kontroverse der Welt von verschiedenen Kirchen und ihren Theologien her, die am Seminar vertreten waren. Es wurden auch die wichtigsten gegenwärtigen theologischen Probleme beleuchtet, von deren Beantwortung die Wiedergeburt der Kirche abhängt. So trat das Problem der natürlichen Theologie in eine scharfe Beleuchtung sowohl vom Anglikanismus her, als von protestantischer Theologie; so wurde der Gegensatz von Kirche als Anstalt und Kirche als Gemeinschaft der Verkündigung deutlich. So wurde die Verschiedenheit zwischen objektiver, historischer, kritischer Schriftbetrachtung und der persönlichen Verantwortlichkeit für Verkündigung und Hören des Wortes scharf herausgearbeitet."

Zu Bentveld in Holland tagte vom 18.—23. Juli eine theologische Konferenz des Weltbundes für freies Christentum und religiöse Freiheit. Sie war besucht von 80 Abgeordneten aus 12 Ländern. Es wurde eine Kundgebung erlassen, in der u. a. die Bezugnahme auf den in Utrecht im Mai d. J. beschlossenen Oekumenischen Rat der Kirchen zu beachten ist: „Die in Bentveld (Holland) im Namen des Weltbundes für freies Christentum und religiöse Freiheit abgehaltene Konferenz der Vertreter von zwölf Ländern spricht ihre Freude aus über den Fortschritt, der mit der Bildung eines Weltrates der Kirchen erreicht ist. Sie bedauert aber, daß die Grundlagen und Bedingungen der Mitgliedschaft derart sind, daß sie notwendig nicht wenige ausschließen, die sich selbst Christen nennen, Christen sein wollen, und die für das Reich Gottes im Namen Christi arbeiten. Die Konferenz spricht die ernste Hoffnung aus, daß über diese Grundlage noch einmal ernstlich verhandelt werde, um sie weitherziger zu gestalten, damit die Kirchen, welche die vorgeschlagene Grund-

lage nicht annehmen können, nicht nur in den Ausschüssen mitarbeiten können, sondern als vollgültige Mitglieder in den Weltrat aufgenommen werden."

In Leersum bei Utrecht tagte vom 27. Juli bis 1. August der internationale Zusammenschluß der freichristlichen und freireligiösen Jugendgruppen unter dem neuen Namen Internationaler religiöser Jugendbund — International Religious Fellowship. Es nahmen daran teil 170 Abgeordnete aus 11 Ländern. Der über die Verhandlungen in dem „Kirchenblatt für die reformierte Schweiz" (Basel) vom 1. September 1938 veröffentlichte Bericht ist der Ansicht: „In einer Zeit, in der die Tendenz der Kirchen nach fester Prägung des Glaubensinhaltes in Formeln geht, hat die christliche Jugend, die ihren Glauben an den Vatergott Christi und ihre Verpflichtungen zur Nachfolge des einen Meisters, Jesus Christus, in dogmenloser Freiheit zu realisieren verpflichtet weiß, einen besonders schweren Stand, aber sicherlich auch ihre besondere Verheißung."

Eine Führerkonferenz der christlichen Jugendarbeit tagte vom 2. bis 6. August in Bièvres bei Paris mit 60 Vertretern aus 28 Ländern. Sie befaßte sich mit den Vorbereitungen für den Christlichen Weltjugendkongreß, der vom 24. Juli bis 2. August 1939 in Amsterdam stattfinden soll. Auf diesem Kongreß sollen die Ergebnisse der Weltkirchenkonferenzen von Oxford und Edinburgh 1937 und der Weltmissionskonferenz von Madras 1938 der christlichen Jugend zugeleitet und im Geiste einer bewußt christlichen Jugend behandelt werden.

Der Internationale Verband für Innere Mission und Diakonie hielt eine Tagung ab in Stockholm vom 18.—21. August. An Stelle des verhinderten Vorsitzenden, des niederländischen Ministers D. Dr. Slotemaker de Bruïne, übernahm D. Füllkrug aus Berlin die Leitung. Die Verhandlungen beschäftigten sich mit den Aufgaben der Kirche in der Krisis des Familienlebens, mit der Schriftenmission, den Aufgaben der männlichen und weiblichen Diakonie, der Oxfordgruppenbewegung, den Verschiebungen von Wort und Tat in der Arbeit der Inneren Mission und deren Folgen. Zu Vizepräsidenten wurden der Bischof von Gotland gewählt, D. Ysander in Visby, und Bischof D. Kapi aus Györ in Ungarn.

In Basel tagte vom 18.—21. August die Zentralstelle für kirchliche Hilfsaktionen mit 20 Vertretern aus 7 Ländern. Es wurde besprochen die Notlage verschiedener Kirchen, die Flüchtlingsfrage, die Lage in Spanien, die evangelische Bewegung in der Ukraine, die Internationale Protestantische Darlehnsgenossenschaft (Apidep), das Stipendienwesen, die Unterstützung der evangelischen Kirche im ehemaligen Oesterreich, der Anschluß an den Oekumenischen Rat der Kirchen.

Der Weltbund für Freundschaftsarbeit durch die Kirchen hielt seine Ratssitzung vom 23.—29. August in Larvik in Norwegen ab. Es nahmen teil 80 Abgeordnete und 45 Gäste aus 27 Ländern. Es wurden Entschließungen angenommen in der Frage der religiösen Minderheiten, der Flüchtlinge aus politischen und religiösen Gründen, der Judenfrage, der protestantischen Flüchtlinge aus Spanien, der russischen

Christen, des japanisch-chinesischen Krieges, der Aufrüstung und Friedensbewegung. Der französische Pastor Jézéquel brach eine Lanze für das Rassemblement universel pour la paix. Die von ihm gegebene Anregung, im Weltbund bestimmte politische Theorien zu vertreten, wurde abgelehnt. P. Jézéquel legte sein Amt als einer der internationalen Sekretäre des Weltbundes nieder. Zum Vorsitzenden wurde gewählt der Amerikaner Dr. Merrill, zum Stellvertreter Bischof Eivind Berggrav aus Oslo.

Der Fortsetzungsausschuß der Weltkirchenkonferenz für Glaube und Verfassung tagte vom 29. August bis 1. September in Clarens in der Schweiz. Er befaßte sich mit den Ergebnissen der Konferenz von Edinburgh und dem zu Utrecht geplanten Oekumenischen Rat der Kirchen. Es wurde beschlossen, „die bisherige Arbeit in ‚Glaube und Verfassung' soll in diesem Rat fortgesetzt werden".

Belgien.

Der in diesem Jahr gefeierte 400jährige Geburtstag des Reformators Philipp von Marnix (vgl. „Prot. Rundschau" 1938, S. 171) ist auch außerhalb der protestantischen Kirchengemeinden gefeiert worden. In Antwerpen bildete sich ein aus den verschiedenen geistigen Richtungen gebildetes Komitee, das eine Reihe von Vorträgen über den ersten protestantischen Bürgermeister von Antwerpen halten ließ. In dieser Reihe sprach am 30. August der niederländische Minister für Unterricht, Kunst und Wissenschaft, Professor D. Dr. Slotemaker de Bruïne, im großen Festsaal der Stadt Antwerpen. Er behandelte das Thema: „Der Staatsmann Marnix gegenüber Kirche und Staat". Er wies darauf hin, daß die hier berührte Frage nicht nur eine Angelegenheit der Theologie, sondern auch des Staatsrechtes sei, woraus sich eine Reihe von Schwierigkeiten ergeben, die damals in verschiedenem Sinne gelöst wurden und auch heute noch gegensätzliche Anschauungen aufweisen. Bei dem Kampfe, den Marnix gegen die Spanier führte, ging es zunächst weniger um die religiösen Fragen als vielmehr um die nationalen Freiheiten, zu denen allerdings auch die Gewissensfreiheit und Gottesdienstfreiheit zu verstehen war. Dieser stand die unter Mitwirkung der staatlichen Vollzugsgewalt arbeitende Inquisition gegenüber. Gegen dieses Eingreifen des Staates in Gewissensfragen erhob sich der größte Teil des niederländischen Volkes, auch soweit er bis dahin römisch-katholisch war. In der Frage der Gottesdienstfreiheit gab es allerdings Spaltungen. Wilhelm von Oranien, obwohl Protestant, trat für diese Freiheit ein. Marnix scheint als Genfer reformierter Theologe dagegen gewesen zu sein. Seine Zeit, an deren Geschehen Marnix durch Wort, Schrift und Tat so lebhaft beteiligt war, zeigt die ganze Bewegtheit der Fragen, die uns heute beschäftigen: Staatshoheit und Volksfreiheit, geistige Zucht und Geistesfreiheit, Freiheit der Kirche und Bindungen an die Volksgemeinschaft.

Britannien.

Reformationsfeiern. Die Erinnerung an die Einführung der Reformation ist im ganzen Lande im Monat Juni gefeiert worden in Dankeskundgebungen

für die durch die Reformation in das Leben des Volkes eingeführte heilige Schrift, die Bibel. Einmütig waren an diesen Kundgebungen beteiligt Kirche und Staat, Wissenschaft und Presse, Volk und Führer. Bei der großen Feier in der St. Pauls-Kathedrale in London am 17. Juni hielt der anglikanische Bischof von Worcester die Predigt, in die Gebete teilten sich der Moderator der Freikirchen und der Bischof von London, die Schriftverlesung übernahmen der Sprecher des Abgeordnetenhauses und der Lordpräsident des Staatsrates, den Segen sprach der Erzbischof von Canterbury. Sehr bemerkt wurde, daß die anglikanische Kirchenleitung im Chor der Kathedrale 70 Ehrenplätze für Vertreter der Freikirchen bereitgestellt hatte. Bei den Feierlichkeiten, die am „Bibelsonntag", dem 19. Juni, überall im Lande abgehalten wurden, wird als bemerkenswerte Erscheinung gleichfalls die gegenseitige Teilung der liturgischen Handlungen zwischen Vertretern der anglikanischen Kirche und der Freikirchen, der Geistlichen und der Laien hervorgehoben. Die überwältigende Souveränität von Gottes Wort fand so demütig und friedfertig zusammenstehende Diener. Das Britische Weltreich und die Vereinigten Staaten Nordamerikas wurden an den englischen Nationalfeiern beteiligt durch einen mittels des staatlichen Rundfunks übertragenen Sondergottesdienst, bei dem der Erzbischof von Canterbury die Ansprache hielt. Bei einer Sonderveranstaltung der Britischen und Ausländischen Bibelgesellschaft wurde mit Genugtuung erwähnt, daß von den rund 1000 Uebersetzungen der Bibel in die Volkssprachen 800 von Angehörigen englisch sprechender Nationen stammen. Zur Erinnerung an den ersten Uebersetzer der Bibel in die englische Sprache, den ob dieses „Verbrechens" 1536 hingerichteten William Tindale, wurde in der Westminster-Abtei eine Gedenktafel enthüllt. Es wurde dabei an die letzten Worte Tindales vor seinem Märtyrertod in Vilvorde erinnert: „Herr, öffne die Augen des Königs!" Dieses Gebet ist durch die 1538 durch den König verordnete Einführung der Bibel im ganzen Land in Erfüllung gegangen. Auch des Mitarbeiters Tindales, des Augustiners und Bischofs von Exeter, Myles Coverdale, wurde in Dankbarkeit gedacht. Der britische Zweig der World's Evangelical Alliance hielt am 28. Juni in der Queens' Hall eine nationale Danksagungsfeier, an der Anglikaner und Freikirchler, Parlamentarier und Staatsmänner sich beteiligten. Außer der Bedeutung der Bibel wurde dabei auch der Bedeutung der Reformation gedacht nach den von der Professorenschaft in Oxford und Cambridge aufgestellten Gesichtspunkten: 1. Die Reformation hat jedem Mann, jeder Frau, jedem Kind in England den Zugang zur Bibel in der Volkssprache eröffnet und ihnen damit die höchste Leitung und Ordnung gegeben für ihren Glauben, ihr seelisches und irdisches Wohl. 2. Die Reformation hat wieder verkündigt die Botschaft der Rechtfertigung allein durch Gottes Gnade im Glauben an Christus und damit den Weg gezeigt, der den Glaubenden durch Christus unmittelbar zu Gott führt. 3. Die Reformation hat durch ihre Berufung auf die hl. Schrift zu einer tieferen geistigen Erkenntnis der Kirche und der Sakramente geführt, die Reinheit des Glaubens wiederhergestellt und die Wirksamkeit des Amtes am Wort erneuert. 4. Die Reformation ist durch ihr Eintreten für die Freiheit der Kinder Gottes ge-

mäß der hl. Schrift zum fruchtbaren Samen jeder echten Freiheit im Denken und Leben der Menschen geworden.

Canada.

Das in Paris erscheinende „Journal de l'Evangélisation" meldet in seiner Juli-August-Nummer 1938 genauere Angaben über die im römischen Katholizismus Canadas sich bemerkbar machende Uebertrittsbewegung zum Protestantismus. Demnach sind in der Stadt Montreal 7000 Kanadier französischer Sprache zum Teil mit ihren Familien zum Protestantismus übergetreten. Zehn dieser Familien haben den Uebertritt rückgängig gemacht. Der Pfarrer der Erlöserkirche bereitet augenblicklich 250 Konfirmanden aus den übergetretenen Familien vor. Wöchentlich sind 15—20 neue Uebertritte zu verzeichnen. Unter den Uebergetretenen befindet sich eine große Zahl von römisch-katholischen Priestern, die nunmehr einem Laienberuf nachgehen. Die Nachfrage nach Bibeln ist außerordentlich.

Deutschland.

Die hinter uns liegenden Sommermonate waren angefüllt durch eine lebhafte Tätigkeit der nicht unmittelbar mit den theologischen und rechtlichen Auseinandersetzungen der kirchenpolitischen Gruppen befaßten Verbände und Vereine. An großen Tagungen sind zu melden u. a. der Evangelisch-soziale Kongreß in Görlitz, die Reichsdiakonentagung in Bethel, die Generalversammlung des Evangelischen Bundes in Kiel, das ökumenische Seminar der Lutherakademie in Sondershausen, die Hauptversammlung des Gustav Adolf-Vereins in Halle und Wittenberg, die Tagung des Martin Lutherbundes in Reutlingen usw. Eine erfolgreiche Opferwoche konnte abgehalten werden für die Arbeiten der Inneren Mission der evangelischen Kirche. Vorbereitungen sind getroffen für die Tagung des Reichsbundes der deutschen evangelischen Pfarrervereine in Kiel, der Luthergesellschaft in Erlangen, des Deutschen Protestantenvereins in Bremen, des Deutschen Evangelischen Gemeindetages in Magdeburg usw.

In den reichhaltigen und den jeweiligen Aufgaben der einzelnen Verbände und Vereine angepaßten Verhandlungen lassen sich einzelne gemeinsame Züge feststellen. Rein äußerlich erfreuten sich diese Tagungen durchweg einer starken Anteilnahme aus dem Kirchenvolk. Die Teilnehmer setzten sich aus den verschiedenen kirchlichen Gruppen zusammen. Im Endergebnis bedeuteten sie eine starke Bejahung der von den einzelnen Verbänden getragenen kirchlichen Aufgaben und damit eine Bejahung des kirchlichen Lebens. Der innere Gehalt der Tagungen ließ wohl die Spannungen der Gegensätze und Methoden der innerkirchlichen Auseinandersetzungen verspüren. Keineswegs ging man an den ernsten kirchlichen und theologischen Fragen der Zeit vorbei. Man kann sogar sagen, daß die positiven Anliegen und wertvollen Erfahrungen der in der Auseinandersetzung stehenden Gruppen in einer freieren Erkenntnis und weiteren Zielsetzung aufgenommen wurden. Auch in der Abgrenzung der kirchlichen und staatlichen Berührungen ist eine größere Klärung und Sicherheit zu bemerken.

Der Geist und die Sprache, in denen die keineswegs gering zu schätzenden Schwierigkeiten der Deutschen Evangelischen Kirche in religiöser, politischer und organisatorischer Art behandelt wurden, hat viel von den Spuren des unsicheren Abstandnehmens, der nervösen Abwehr, des Haftens am alten Besitz und seinen Formen oder auch wohl eines resignierten Pessimismus verloren. Die Höhenlage und innere Sicherheit, mit der auf manchen dieser Tagungen auch schwierige Fragen zur Aussprache gelangten, sind ohne Zweifel als ein Gewinn aus harten und schmerzlichen Erfahrungen zu buchen. Dieses Empfinden beruht nicht auf einem im Grunde trügerischen Zweckoptimismus, sondern auf der Tatsache, daß unter der schweren Schicksalsfrage, die über Christentum und Kirche in Deutschland überhaupt steht und durch schmerzliche Verluste gezeichnet ist, doch auch in weiten Kreisen des Kirchenvolkes eine geläuterte und vertiefte Glaubenstreue und ein vermehrter Opfersinn aufleuchtet.

Ein zweiter gemeinsamer Zug ist die Anteilnahme der Tagungen an den großen Ereignissen des nationalen Lebens unter einer tatkräftigen Staatsführung, wie sie ganz besonders bei dem Anschluß Oesterreichs an das Altreich in Erscheinung traten. Die Angehörigen der evangelischen Kirche aus der Ostmark fanden herzliche Aufnahme. Das Gefühl, daß nunmehr der auf dieser Kirche lastende Druck römisch-katholischer Gegenreformation und ihrer Gewaltmaßnahmen beseitigt ist, wirkte tröstlich. Die Zuversicht, daß auch die bei der Neuordnung unvermeidlich an die evangelische Kirche herantretenden neuen Sorgen und Aufgaben aus dem Geiste und aus den Kräften einer an Erfahrung und Bewährung reichen Kirche gemeistert werden, stärkte das Empfinden des geistigen Zusammengehörens.

Ein anderer gemeinsamer Zug war die Anwesenheit von Freunden und Glaubensbrüdern aus den Kirchen und Vereinen des Auslandes. Die nicht leicht zu ergründende und verwickelte deutsche Art der Führung der geistigen Kämpfe hat im Ausland manches Befremden ausgelöst, die Sicht über die wahre Lage der Dinge verdunkelt und die Herzen beschwert. Umgekehrt hat die Behandlung deutscher Fragen auf Tagungen des Auslandes in Deutschland Bedenken und Unwillen erregt und den Zug zur Fernhaltung und Absonderung verstärkt. Manche wohlgemeinten Versuche, vom Auslande her auf die deutsche Auseinandersetzung einzuwirken, haben nachteilige Folgen in Deutschland selbst gehabt. Um so mehr hat man es begrüßt, daß besorgte Freunde aus dem Ausland nach Deutschland kamen, um an Ort und Stelle und in unmittelbarem Austausch der Gedanken und Sorgen eigene Urteile zu gewinnen und Beweise glaubensbrüderlicher Verbundenheit geben zu können. Die im Ausland vielfach verbreitete Annahme, daß die deutschen Protestanten diese Beweise durch ihre Teilnahme an kirchlichen Veranstaltungen im Auslande nicht erwidert hätten, ist irrig. Von gewissen internationalen Tagungen auch kirchlicher Art hält sich der Deutsche fern und wird ferngehalten. Demgegenüber ist die Liste der Zusammenkünfte, an denen deutsche Vertreter teilnahmen, nicht zu vergessen. Es seien aus den letzten Monaten genannt u. a. die Tagung des Lutherischen Weltkonvents in Upsala, die Konferenz des Weltbundes für

freies Christentum in Bentveld, die Tagung des Internationalen Rates des Weltbundes für Freundschaftsarbeit der Kirchen in Larvick (Norwegen), die Konferenz der Europäischen Zentralstelle für kirchliche Hilfsaktionen in Basel, die Tagung des Internationalen Verbandes für Innere Mission und Diakonie in Stockholm unter Leitung des deutschen Vertreters D. Füllkrug aus Berlin. Die Jubiläumstagung des Reformierten Kollegiums und der Kgl. Franz Tisza-Universität in Debrecen, sowie die Gesamttagung des Protestantischen Weltverbandes in Straßburg werden ebenfalls deutsche Vertretungen aufweisen. Auch an der großen Septembertagung der Oxford-Gruppenbewegung in Interlaken und Genf nahmen Reichsdeutsche teil.

Estland und Lettland.

Die mehrfach unternommenen Versuche der anglikanischen Kirchenführer, nach der erfolgreichen Annäherung an die lutherischen Kirchen Skandinaviens auch die lutherischen Kirchen der baltischen Länder in diesen Kreis einzubeziehen, haben im Juni d. J. zu einem Besuch und amtlichen Verhandlungen in Riga und Reval geführt. Die lettischen und estländischen lutherischen Bischöfe haben sich bereit erklärt, zu der auch in Skandinavien schon getätigten gegenseitigen Anerkennung der kirchlichen Amtshandlungen und insbesondere zur Abendmahlsgemeinschaft. Die letzte Entscheidung darüber ist den Synoden überlassen. Die Verflochtenheit des Anglikanismus mit der Politik des britischen Weltreiches, über die in dem als „Empire-Nummer" herausgegebenen offiziellen Jahrbuch der Kirche von England für das Jahr 1938 so offene Angaben gemacht werden, legt den Gedanken nahe, daß bei diesen Vorgängen kirchenpolitische Einschläge mitwirkten. Beachtenswerte Gedanken darüber werden geäußert in zwei Aufsätzen, die Oberkirchenrat Dr. Fr. W. Krummacher vom Außenamt der Deutschen Evangelischen Kirche unter der Ueberschrift „Windsor und Canterbury" in der „Deutschen Allgemeinen Zeitung" vom 3. und 5. Juli 1938 schrieb. Sehr vorsichtig äußert sich darüber der estnische Bischof Dr. Rahamäggi im „Päewaleht" vom 3. Juli 1938, wo er über die Gründe des engeren Zusammenschlusses mit der anglikanischen Kirche Auskunft gibt. U. a. sagt der Bischof: „Zum Schluß muß noch das Moment unterstrichen werden, daß wir bisher uns nach der deutschen Theologie orientiert haben. Der Wert derselben ist wohl sehr groß, doch dieselbe hat das praktische und das wirkliche Leben in den Hintergrund treten lassen. Die englische Kirche ist in dieser Beziehung aber sehr reich, weshalb wir von dort vieles Wertvolle lernen können, was auch für unser Glaubensleben von Nutzen sein könnte." Der Probst der Deutschen Evangelischen Kirche in Estland, K. von zur Mühlen, schreibt über diese Seite der Angelegenheit im „Deutschen Kirchenblatt" (Reval) also: „Die erwartete Umorientierung läßt auch an die Möglichkeit einer bewußten Abwendung von der Mutterkirche der Reformation denken. Wenn auch die gegenwärtigen Kirchenkämpfe nicht gerade dazu dienen können, bei den Kirchenvertretungen anderer Völker den Wunsch nach einer stärkeren Annäherung an die Deutsche Evangelische Kirche zu erwecken, so bleibt doch die Tatsache bestehen, daß die Baltischen Landeskirchen hinsichtlich ihres Besitzes

an theologischem Wissen und der Ausgestaltung des kirchlichen Lebens auf den Gebieten der Aeußeren und Inneren Mission dem Mutterlande der Reformation unendlich viel verdanken. Der Geist des Lutherischen Bekenntnisses bleibt eine in alle Fernen und über alle Grenzen hinübereichende und verbindende Macht, bleibt es auch, wenn in jedem Volk das kirchliche Leben seine eigene, dem Volkstum und dem geschichtlichen Werdegang entsprechende Gestalt angenommen hat. Das ist der Fall in allen um die Ostsee gelagerten lutherischen Ländern. So hat auch das baltische Deutschtum der hiesigen lutherischen Kirche seine eigenartigen Züge aufgeprägt, so haben die estnischen Gemeinden das Luthertum volksmäßig aufgefaßt und bejaht. Dieses ist den lutherischen Gemeinden unserer Heimat so tief eingeprägt, daß kein Grund zur Befürchtung vorliegt, die angelsächsische Christlichkeit werde das Wesen unserer lutherischen Kirche verändern."

Frankreich.

New Rochelle. Die Höhenfestung La Rochelle war durch lange Jahre der politische und kulturelle Stützpunkt der Hugenotten. Dort konnten sie unter dem Genfer Reformator Theodor Beza die Nationalsynode von 1571 abhalten und ihr Glaubensbekenntnis, la confession de la Rochelle, veröffentlichen. Das Toleranzedikt von Nantes 1598 brachte der Stadt und der Gemeinde neuen Aufschwung. Richelieu bezwang die Stadt 1628, achtete aber ihre religiösen Rechte in einem Edikt von Nîmes 1629. Nach der Aufhebung des Ediktes von Nantes im Jahre 1685, wodurch die völlige Ausrottung der Protestanten in Angriff genommen wurde, kamen schlimme Tage über die Gemeinde. Trotz des strengen Verbotes der Auswanderung suchten Hunderte von Protestanten eine neue Heimat. 151 Familien zogen über das Meer und gründeten dort 1688 in der Nähe von New York die Stadt New Rochelle. Der Jahrestag dieser Gründung vor 250 Jahren ist feierlich begangen worden unter Teilnahme aller Kirchen und der Staatsbehörden. Auch der französische Gesandte in Washington nahm an den achttägigen Festlichkeiten teil. Der Bürgermeister von La Rochelle, selbst Protestant, übersandte eine Botschaft. Es heißt darin: Der Verlauf der langen Geschichte unseres Landes weist keine dunkleren und verhängnisvolleren Stunden auf als diejenigen der Aufhebung des Ediktes von Nantes, die Eure Vorfahren zu den Gestaden Amerikas führte. Nach dem Urteil aller Historiker und gemessen aus dem Abstand und der Gerechtigkeit, mit denen wir den damaligen Ereignissen gegenüberstehen, erlitt die französische Nation damals eine Verarmung weittragendster Art. Hunderttausende ihrer Familien gründeten damals in fremden Landen neue Gewerbezweige, Städte und Familien und erwarben durch ihr sittenstrenges Leben dem Namen Hugenotten ein selten hohes Ansehen. Gerade diejenigen, die aus unserer Stadt Eure Vorfahren wurden, zeichneten sich durch die wertvollste aller Eigenschaften aus: den Charakter. In Demut grüße ich jene Männer, die im Unterschied zu vielen anderen nicht einem neuen Glück nachrannten, sondern die im Gegenteil alles opferten, ihre Ruhe, ihr Vermögen, die alles aufs Spiel setzten, um ihre Glaubens- und Gewissensfreiheit zu retten.

Union. Das im Jahre 1872 gegründete Wochenblatt der reformierten Kirche war bei der Kirchenspaltung im Jahre 1905 an den evangelischen Teil der Kirche übergegangen und trug den Titel dieser Kirche: Le Christianisme au XX^{e} siècle, Journal des Eglises réformées évangéliques de France. Nach der auf der Lyoner Synode im April 1938 beschlossenen Union der getrennten Kirchen, die am 1. Januar 1939 in Kraft treten soll, führt das Blatt nunmehr seit dem 1. Juli 1938 den alten Titel wieder: Journal de l'Eglise Réformée de France. Schriftleiter ist geblieben Pasteur Paul Gounelle in Paris.

Niederland.

Am 29. Juni haben sich die Klassikalversammlungen, die Kirchenkreise der Niederländischen Reformierten Kirche, mit den Entwürfen für eine Neuordnung der Kirchen beschäftigt (vgl. „Prot. Rundschau" 1938, 1, S. 20 und 3, S. 98). Das Ergebnis war, daß die Entwürfe in 25 Versammlungen mit 1400 Stimmen abgelehnt wurden gegen 20 Versammlungen mit 1250 Stimmen der Annahme. Allgemein wurde auch bei der Ablehnung des vorliegenden Entwurfes die Notwendigkeit einer Neuordnung betont und entsprechende verbesserte Entwürfe gefordert. Die Reorganisationsentwürfe selbst und die Gutachten der Provinzial- und Bezirkskirchenvorstände kamen zur endgültigen Verhandlung auf der allgemeinen Synode der Nederlandsch Hervormde Kerk am 10. August 1938. Die mit der Berichterstattung beauftragte Allgemeine Synodale Kommission legte eine einstimmig angenommene Entschließung vor, worin nachdrücklich die Notwendigkeit einer Neuordnung festgestellt, der Entwurf vom Januar aber abgelehnt wird. Die Allgemeine Kommission wurde beauftragt, im Benehmen mit den kirchlichen Hochschullehrern auf Grund der aus den Verhandlungen über den Entwurf genommenen Einsichten neue Vorschläge auszuarbeiten. In der Aussprache stellten sich als hauptsächliche Hindernisse einer positiven Einigung die Verschiedenheit des Kirchenbegriffes, die Ungeklärtheit der Vorbedingungen für eine aus dem Wesen der Kirche und ihrem Bekenntnis herzuleitende Lehr- und Lebenszucht und nicht zuletzt die Stellung von Staat und Kirche in der Ausübung des in der bisherigen Verfassung wie in dem Entwurf zur Neuordnung festgelegten ius majestatis circa sacra. Eine von einer Anzahl von Theologieprofessoren der Universitäten Utrecht, Leiden und Groningen verfaßte Eingabe an die Synode spricht die Befürchtung aus, daß das Umsichgreifen des autoritären Staatsbegriffes die Freiheit der Kirche in Bekenntnis und Verkündigung aufs stärkste bedrohe. Deutschland biete ein warnendes Beispiel. Die Verhältnisse würden sich in den Niederlanden noch schlimmer entwickeln können, da dem Staat nach Art. 36 der alten Verfassung und Art. 70 der neuen Vorlagen verfassungsrechtliche Handhaben zur Einmischung in kirchliche Angelegenheiten geboten seien. Von anderer Seite ist dieser Befürchtung stark widersprochen worden.

Polen.

Noch will in der evangelischen Kirche kein Friede werden. Die Synode der evangelisch-augsburgischen Kirche, die am 21. und 22. Juni in Warschau

unter dem Vorsitz von Bischof D. Bursche tagte, hat in den strittigen Fragen keine Verständigung gebracht. Die deutschen Synodalen waren nicht erschienen. Die polnische Gruppe will allein die Verantwortung für den weiteren Aufbau übernehmen. In den Gemeinden, in den Kirchenblättern, in den Zeitungsdiensten geht die Auseinandersetzung in scharfer Weise weiter. In Kleinpolen schaltete sich der politische Legionärverband in den Kampf gegen die Kirchenleitung ein. In Oberschlesien ist der Kampf auf das niedrige Niveau der persönlichen Beleidigungsprozesse geraten. Die Frage der Kirchenleitung ist ungelöst. Die Ausweisungen nehmen ihren Fortgang. Allen deutschen evangelischen Lehrkräften, die an den öffentlichen Schulen Religionsunterricht erteilen, ist mit dem neuen Schuljahr die Genehmigung dafür entzogen worden. Daneben gehen ernsthafte Bestrebungen, die Dinge zu klären und Auswege aus den Irrgängen zu finden. 1937 erschien die Schrift des polnischen Juristen Dr. Jakub Sawicki über die Rechtslage der religiösen Minderheiten in Polen. Sie fand Anerkennung auf den verschiedenen Seiten. Eine weitere Schrift des Verfassers behandelt Evangelische Kirche und Staat in Polnisch-Oberschlesien. Sie ist veranlaßt durch die von dem deutschen Landgerichtsrat Klawun im Auftrag der Landessynode der Unierten Evangelischen Kirche in Oberschlesien 1937 verfaßte Schrift über die Rechtslage dieser Kirche. Eine ruhige und sachkundige Würdigung und weiterführende Kritik der Schriften von Sawicki wird in mehreren Folgen des „Posener Evangelischen Kirchenblatt" 1938, Heft 7 ff., geführt. Aus den beiderseitigen Schriften und Aufsätzen wird klar, wie verwickelt und schwierig die ganzen Rechtsverhältnisse liegen. Es wird auch klar, daß allzu unbekümmertes regimentliches Vorgehen und einseitige kirchenpolitische Maßnahmen am Kern der Dinge vorbeigreifen und somit niemals eine innerlich haltbare Befriedigung durchzuführen vermögen.

Rumänien.

Evangelische Landeskirche A. B. Seit der letzten Landeskirchenversammlung im Jahre 1932 sind schwere innere Stürme über diese Kirche ergangen. Sie hatten ihren Grund in der allgemeinen geistigen Krisis der Zeit, in der seelischen Erschütterung des deutschen Volkslebens, in der Ordnung des Verhältnisses von Volkstum, Staat und Kirche. Die für den Juli 1938 angesagte 36. Landeskirchenversammlung stand vor gewaltigen Aufgaben. Vor allem ist der Wille zur Zusammenarbeit der in der Kirche vertretenen konservativen Richtung und der jüngeren nationalen Erneuerungsbewegung nachdrücklich zum Ausdruck gebracht worden. Eine Reihe von weittragenden Gesetzen sind beraten und beschlossen worden über die Besoldung der Pfarrer, Lehrer und Ruhegehaltsempfänger, über das Verfahren bei Pfarrwahlen, über das Schulwesen, über neue Ziele der Frauenarbeit, über volksmissionarische Aufgaben, über die Vermögensverwaltung usw. Die Ordnung der wirtschaftlichen Verhältnisse weist dank dem Opfermut der Gemeinden eine erhebliche Besserung auf. Die früheren Fehlbeträge von 5—6 Millionen Lei jährlich sind seit einer Reihe von Jahren völlig verschwunden. Die Schulden konnten von 37 Millionen auf

12½ Millionen Lei herabgesetzt werden. Aus den Verhandlungen verdient hervorgehoben zu werden die Eröffnungsansprache des Bischofs D. Dr. Glondys zur Gegenwartslage der Landeskirche, die ein klares Bild von den vielfachen geistigen Strömungen der Zeit ergab, aber auch feste Weisungen für die kirchliche Arbeit. Die Verflochtenheit der Landeskirche als einer deutschen Volkskirche mit den geistigen Kämpfen des deutschen Gesamtvolkes bringt gleiche Schwierigkeiten und gleiche Aufgaben. Bischof Glondys sagt darüber: „Für unsere Volkskirche ist die Auseinandersetzung darüber, ob sie die Kirche des deutschen Menschen sein könne, von immer dringlicherer Bedeutung. Die Antwort hierauf wird auch bei uns nicht mehr einheitlich gegeben. Die Menschen, die bisher in dieser Volkskirche vereinigt waren, streben vielfach aus Ueberzeugung religiöser Art auseinander. Die Sammlung der Kräfte auf dem Boden der Volkskirche, die zwar von manchen trotz der Ablehnung ihrer Verkündigung noch als Notbehelf, aber nur noch als solcher, nämlich als geschichtlich gewordene Organisation angesehen wird, die noch immer die Bedeutung eines wichtigen völkischen Bollwerks besitzt, wird immer schwieriger." Bischof Glondys ist der Ueberzeugung, daß diese Schwierigkeiten in seiner Landeskirche nicht nach Art der Lösungen in Deutschland behoben werden können. „Es hätte wohl jeder Bischof Schiffbruch erlitten, wenn er etwa die kirchenpolitische Linie gewisser kirchlicher Bewegungen in Deutschland bezogen hätte. Es wären hier auf dem Boden der Kirche dieselben Gegensätze ausgebrochen, die in Deutschland so viel Unheil angerichtet haben und zu unserem Bedauern noch immer anrichten, gleichviel ob der Bischof unserer Landeskirche sich zu der sogenannten Bekenntniskirche oder zu den sogenannten Deutschen Christen geschlagen hätte. Ungeheuer viel Zündstoff lag bei uns bereit und ist auch gegenwärtig nicht weggeräumt. Die Folgen aber wären bei uns geradezu verheerend." Der Bischof sieht seinen Weg gezeichnet in der Wahrung der Eigenständigkeit seiner Kirche, in der Vertiefung und Verlebendigung ihrer Botschaft: „Die Kirche darf nicht in den Fehler verfallen, dieses Erwachen seines Volkes zu sich selbst, d. i. zu seinem eigenen Wesen zu beklagen oder gar zu bekämpfen. Sie hat im Gegenteil in reiner Liebe zu ihrem Volk diesem das Evangelium in aller Lauterkeit zu predigen und muß darauf vertrauen, daß die göttliche Wahrheit und Kraft dieses Evangeliums alle Mißverständnisse aufhelle und sich als die allen Völkern und Einzelseelen dienende göttliche Gabe erweise."

Schweiz.

Theologiestudium. Ein die Jahre 1926—1937 umfassender Bericht der theologischen Prüfungsbehörden für die Inner- und Ostschweiz enthält Ausführungen über den Stand des Studiums der Theologie, die zugleich eine Beleuchtung der geistesgeschichtlichen Lage in unseren Tagen sind. Die fortlaufenden wirtschaftlichen Strukturveränderungen machen sich auch hinsichtlich des Theologiestudiums fühlbar. Die Zahl der Theologiestudenten, die unter finanziellen Schwierigkeiten und vielleicht unter Entbehrungen ihre Studien vollenden, nimmt zu, und es mehrt sich die Zahl derer, die nicht von Anfang an den üblichen Weg des Literargymnasiums gingen, son-

dern durch späten Entschluß oder späte Verwirklichung eines frühen Wunsches von technischen oder kaufmännischen Berufen her auf dem zusammengedrängten Bildungsgang eines Maturitätsinstitutes zum Theologiestudium kommen oder doch aus dem Realgymnasium oder von der Handelsschule mit einer Nachprüfung in den alten Sprachen. Daß dieser Bildungsgang bei den Prüfungen nicht selten in mangelhaften Sprachkenntnissen sich ungünstig auswirkt, liegt auf der Hand. Mancherlei Anzeichen deuten darauf hin, daß eben jetzt wieder viele junge Leute durch starke innere Motive zum Theologiestudium geführt werden. Denn nicht nur äußerlich hat sich die Welt gewandelt, sondern auch auf geistigem Gebiet weist sie nicht zu übersehende Wandlungen auf. Der Ernst der Zeit drängt zu Entscheidungen und rückt für viele Alte und Junge aus allen Ständen wieder Jesus und sein Evangelium neu in den Blickpunkt. Die neu erwachenden religiösen Interessen kommen gewiß auch dem Theologiestudium zugute. Unter den jungen Männern — und Frauen —, die sich ihm zuwenden, sind offensichtlich manche, denen die Not der Zeit auf dem Herzen brennt und die sich innerlich gedrungen fühlen, im Dienst der Kirche und mit der Botschaft, die ihr auszurichten gegeben ist, an ihrem Teil zu deren Ueberwindung mitzuhelfen. Tiefgreifende Wandlungen haben sich auch vollzogen in der Theologie selber. Die traditionellen theologischen und kirchlichen Richtungen sind weithin in Auflösung begriffen. Der Prozeß wurde beschleunigt durch den Einfluß der dialektischen Theologie und durch die Einwirkung verschiedener, vornehmlich von Laien getragener Erweckungsbewegungen. Unter diesen Einflüssen haben sich, wenn wir recht sehen, die Interessen der Studierenden vielfach verschoben. Nach den geschichtlichen Disziplinen, die schon seit Jahrzehnten in dem Interessenkreis der Theologen stark zurückgetreten sind, hat auch die Beschäftigung mit sozialen Problemen, die eine Zeitlang im Vordergrund standen, für viele an Bedeutung erheblich eingebüßt. Dafür erliegen manche der Versuchung, schon vor der propädeutischen Prüfung gleich zu Beginn des Studiums an der systematischen Theologie zu naschen, manche wohl, um dann bald die Probleme beiseite zu legen und von einer festbezogenen Stellung aus die Fragen der Praxis ins Auge zu fassen.

Ungarn.

Deutsche Evangelische Kirche und ungarischer Reichsverweser. Anläßlich des Staatsbesuches des ungarischen Reichsverwesers N. von Horthy hat der Leiter des Kirchlichen Außenamtes der deutschen Evangelischen Kirche, Bischof D. Heckel, an den Herrn Reichsverweser folgendes Schreiben gerichtet: „Euer Durchlaucht! Hochverehrter Herr Reichsverweser! Bei Ihrem Besuch in Deutschland erlaube ich mir, ehrerbietigst im Namen des Kirchlichen Außenamtes der Deutschen Evangelischen Kirche die tiefe Verehrung zum Ausdruck zu bringen, welche den gesamten deutschen Protestantismus für Ihre hohe Person und für die gesamte ungarische Nation erfüllt. Jahrhunderte alte Beziehungen verbinden die Deutsche Evangelische Kirche mit dem Protestantismus in Ungarn. Die evangelische Gesamtkirche in Ungarn hat in der Wittenberger Stadtkirche, der Predigt-

stätte des deutschen Reformators, eine Fahne der ungarischen Nation gestiftet — ein Symbol der Glaubensverbundenheit, von der Ströme des Segens in das Leben und Kämpfen beider Nationen ausgegangen sind und ausgehen. Die Verehrung des deutschen Protestantismus fasse ich in den aufrichtigen Wunsch zusammen: Gott der Herr, der unsere Zuversicht und Stärke ist, segne den Reichsverweser Ungarns und die ganze ungarische Nation! In tiefer Verehrung Euer Durchlaucht sehr ergebener gez. D. Theodor Heckel." Auf dieses Schreiben ist folgende Antwort des Herrn Reichsverwesers erteilt worden: „Eure Bischöfliche Gnaden! Von meiner Deutschlandreise zurückgekehrt, harrten auf mich angehäufte Arbeiten, die mir es leider unmöglich machten, Ihr liebenswürdiges Schreiben, welches Sie aus Anlaß meines unvergeßlichen Besuches in Ihrer schönen Heimat an mich zu richten die Güte hatten, früher zu beantworten. Die warmen Begrüßungsworte erfüllten mich mit aufrichtiger Freude und bitte ich Eure Bischöfliche Gnaden für den Ausdruck der freundschaftlichen Gefühle meinen herzlichsten Dank entgegen zu nehmen. Gödölö, am 10. September 1938. gez. Horthy."

Vereinigte Staaten von Nordamerika.

Kirchenunion. Die 1 Million Kommunikanten zählende Evangelische Synode von Nordamerika und die Reformierte Kirche in den Vereinigten Staaten haben sich auf einer Synode in Columbus im Staate Ohio nach einer vierjährigen Probezeit zu einer unierten evangelisch-reformierten Kirche (Evangelical and Reformed Church) zusammengeschlossen. Die Synode formuliert ihren Bekenntnisstand wie folgt: „Die hl. Schriften des Alten und Neuen Testamentes werden anerkannt als Gottes Wort und letzte Ordnung für den christlichen Glauben und christliches Leben. Die Lehrgrundlagen der Evangelisch-Reformierten Kirche sind der Heidelberger Katechismus, Luthers Katechismus und die Augsburger Konfession. Sie werden anerkannt als eine autoritative Erklärung der in der hl. Schrift gelehrten Hauptwahrheiten. Wo diese Lehrgrundlagen voneinander abweichen, dürfen Geistliche, Gemeindeglieder und Gemeinden in Uebereinstimmung mit der durch die hl. Schrift gewährleisteten Gewissensfreiheit sich das eine oder andere Bekenntnis zu eigen machen. In jedem Fall bleibt Gottes Wort die endgültige Norm. Die Sakramente der Kirche sind die von Christus eingesetzten, die Taufe und das Abendmahl." Das gemeinsame Gesangbuch — so heißt es in dem Synodalbericht — hat vornehmlich deutsche Choräle mit ihrem gemäßigten Tempo berücksichtigt im Gegensatz zu hastenden, jazzartigen Melodien.

Sondernachrichten
aus dem Protestantischen Weltverband

Informations of the International Protestant League | **Informations de la Ligue Protestante Universelle**

Tätigkeitsbericht,
erstattet vom Generalsekretariat zur 8. Gesamttagung in Straßburg am 11. Oktober 1938.

Der Bericht für die 8. Gesamttagung von 1938 muß beginnen mit einem Rückblick auf die 7. Gesamttagung in Poděbrady im Jahre 1936. Bei der Nennung dieses Namens steigt in uns auf die Erinnerung an den lieblichen Kurort an den Ufern der jungen Elbe, an seine schmucken Gasthöfe, an den gepflegten Kurgarten, an die schlichte evangelische Kirche, an den historischen Versammlungsort im Rathaus, an all die Freundlichkeiten, die wir dort von den weltlichen und geistlichen Behörden, von den Verbandsfreunden und Tagungsgästen erfuhren. Von den vielen Namen, die hier genannt zu werden verdienen, will ich nur zwei Männer nennen, deren einträchtiges und freundliches Bemühen von dem ersten Treffen im großen Saal der Stadtbibliothek in Prag bis zur Schlußfeier in Poděbrady das Anrecht auf unsere Anerkennung und dankbare Erinnerung erworben hat. Es sind dies der Präsident des Vorbereitungsausschusses, Professor Dr. Žilka in Prag, und der Vizepräsident des gleichen Ausschusses, Oberkirchenrat Hickmann in Dux. In ihrem Namen danken wir zugleich ihren vielen dienstbereiten Helfern im Ehren- und Vorbereitungsausschuß.

Poděbrady ruft in uns weiter wach die Erinnerung an ernste Arbeit. Mehrere von uns waren der Ansicht, daß die Tage in dem Kurort Poděbrady keine Erholung bedeuteten, sondern Arbeit, geistige Arbeit mit hohen Anforderungen. Ich wage die Ansicht, daß diese Kritik an Poděbrady eine Zensur bedeutet, die nach akademischem Brauch einem magna cum laude gleichzusetzen ist. In der Tat ist es uns gelungen, in ernsten Zeitfragen eine wohlunterrichtete, klare protestantische Anschauung zu gewinnen. Wir erlangten ein eindrucksvolles Bild von der geistigen Lage und dem kirchlichen Leben in der Tschechoslowakei. Die Lage des Weltprotestantismus wurde erläutert durch Vorträge über den Weltkampf zwischen Christentum und modernem Heidentum, über das Ringen der völkischen Glaubensbewegungen, über das Vorwärtsstreben des Protestantismus in Frankreich, über die Oxford-Gruppen-Bewegung, über die kirchliche Belebungsarbeit in Holland, über die südosteuropäische Arbeitsgemeinschaft evangelischer Kirchen, über die United Church in Canada, über die Lage und Aufgabe der Protestanten in Oesterreich, über die evangelische Bewegung unter den Ukrainern in Polen. Die actio catholica wurde beleuchtet durch Untersuchung der Auswirkungen des römisch-katholischen Staatsgedankens in Polen, des Vorgehens des römischen Katholizismus in Nordirland, der römisch-katholischen Arbeit in den baltischen Ländern, der Zusammenstöße in Schottland, der römisch-katholischen Missionsarbeit in Niederländisch-Indien. Die Weltkonferenz für kirchliche Mischehenarbeit

ergab Berichte aus der Tschechoslowakei, aus den britischen Dominions, aus Polen und Ungarn. In großen Schlußreferaten wurde die Frage untersucht: „Wie kann dem Protestantismus das Gut der Glaubens- und Gewissensfreiheit gesichert werden?" und „Was kann der Protestantische Weltverband für die äußere Sicherung und die innere Festigung seiner bedrohten Glieder tun?". Es strömten mit diesen vielen Referaten eine solche Fülle, ja Ueberfülle von Gedanken, Erkenntnissen und Anregungen auf uns ein, daß die für die Aussprache angesetzten Stunden nicht im entferntesten zu ihrer Bewältigung ausreichten und vieles zur weiteren Verarbeitung mit in die Heimat genommen werden mußte. Die lebhafte Nachfrage nach dem umfangreichen Gesamtbericht (150 Seiten) der Tagung in Poděbrady für kirchliche Freizeiten, theologische Lehrgänge und Arbeitsgemeinschaften läßt vermuten, daß tatsächlich Stoff geboten wurde, der eine weitere Verwertung erlaubt. Den Referenten in Poděbrady und ihren Zuhörern zugleich gebührt dankbare Anerkennung.

Poděbrady ruft weiter in uns wach ein schweres, ehrliches Ringen um schwierigste Probleme, wie sie uns in den Anträgen der Konstanzer Union und des Schweizerischen Protestantischen Volksbundes zur Friedensfrage und zur Frage der Sicherung der Gewissensfreiheit vorgelegt wurden. In Vorstandssitzungen, die sich bis nach Mitternacht ausdehnten, in Verhandlungen von Gruppe zu Gruppe, in über die Zeit ausgedehnten Stunden der Plenarversammlung haben wir darum gerungen. Man wird uns nicht sagen können, daß wir uns die Sache leicht gemacht hätten; man wird uns nicht sagen können, daß wir der Versuchung verfallen wären, uns mit einigen konventionellen wohlklingenden und im Grunde bedeutungslosen Worten aus den Schwierigkeiten zu ziehen, daß wir uns begnügt hätten mit dem Ergebnis eines: ut aliquid fecisse videamur. Wir werden auch heute offen bekennen: wir haben die uns vorgelegten Probleme nicht gemeistert. Trotzdem glaube ich sagen zu können, daß die ehrliche, männliche, tapfere Art, in der der geistige Kampf um diese Fragen geführt wurde, zu den wertvollsten Erlebnissen in Poděbrady gehört.

Gleich nach der Poděbradyer Tagung trat in unseren Arbeitskreis die ökumenische Bewegung in Gestalt der großen Weltkirchenkonferenzen von Oxford und Edinburgh im Sommer 1937. In einer Entschließung in Poděbrady hatten wir diesen Konferenzen unsere Anteilnahme zum Ausdruck gebracht und sie mit unseren Gebeten und Hoffnungen begleitet (vgl. Prot. Rundschau 1937, 1, S, 139). Eine Reihe von Mitgliedern unseres Vorstandes und der Landesgruppen nahmen als Vertreter ihrer Heimatkirchen aktiv teil an diesen Konferenzen. Aus diesem Grunde setzten wir eine Vorstandssitzung an, die kurz vor der Oxforder Konferenz am 10. Juli in London stattfand. Die materielle Voraussetzung für diese Tagung war in entgegenkommender Weise geschaffen worden durch die Presbyterian Church in Ireland, das Council der Evangelical Alliance und die Leitung der großen Zentralverwaltung der YMCA. in London, Tottenham Court Road. Von den 16 Mitgliedern des Vorstandes nahmen 12 persön-

lich oder durch bevollmächtigte Vertreter an der Sitzung teil. Der Vorstand beschäftigte sich wiederum in positiver Weise mit den Weltkirchenkonferenzen und sandte Begrüßungsschreiben an beide.

Ein Hauptteil der Beratungen in London befaßte sich mit der Vorbereitung der Gesamttagung 1938. In der Ortsfrage entschied man sich für Straßburg. Wir dürfen heute mit Dank bestätigen, daß diese Wahl sich als vortrefflich erwiesen hat. Für die Tagesordnung sind Vorschläge gemacht worden, die wir heute verwirklichen konnten. Sie sind erweitert worden durch Sonderbesprechungen, die bei passenden Gelegenheiten zwischen dem Generalsekretär und den maßgebenden Persönlichkeiten in Paris, Straßburg, Leipzig, Kopenhagen, Zürich, Budapest und den Haag stattfanden. Außerdem fand ein umfassender Briefwechsel mit den Vorstandsmitgliedern statt. Das Programm unserer 8. Gesamttagung ist also nicht ein Zufallsprodukt, sondern vielmehr das Ergebnis eines ausgedehnten Gedankenaustausches unter den führenden Männern unseres Verbandes in verschiedenen Ländern.

Einen wichtigen Punkt der Londoner Besprechungen bildete die Förderung der Beziehungen unseres Verbandes zu anderen protestantischen Vereinigungen, insbesondere zu dem Reformierten Weltbund und dem Lutherischen Weltkonvent. Der in unserem Verband seit seiner Gründung vertretene Gedanke und die Notwendigkeit einer praktischen Durchführung solcher Beziehungen war auf der Tagung von Poděbrady in weiter Schau entwickelt worden von Landesbischof D. Dr. Glondys aus Rumänien. London gab neue Anregung dazu und wies praktische Wege, die dem Wort „Weltprotestantismus" einen stärkeren Sinn und greifbarere Erscheinung und damit größere Berechtigung zu geben geeignet sind. Die Notwendigkeit eines solchen Zusammenschlusses ergibt sich zunächst aus der gleichartigen Not der Kirchen der Reformation in unseren Tagen und aus der Zwangsläufigkeit, die dadurch gestellten Aufgaben nur durch vereinte Anstrengung meistern zu können. Hinzu kommt eine Eigenart der heutigen kirchlichen und theologischen Situation. Sie bewegt sich zwischen den Punkten Konfessionalismus und Oekumenismus. Ich brauche in unserem Kreis diesen Tatbestand und seine Bedeutung nur kurz zu streifen. Tatsache ist, daß neben der ökumenischen Bewegung und zum Teil durch diese bedingt, eine starke konfessionelle Selbstbesinnung und Verhärtung eingesetzt hat. Tatsache ist weiter, daß diese Neigung durch den Verlauf der letzten Weltkirchenkonferenzen von Oxford und Edinburgh eine Steigerung erfahren hat. Im Anschluß an diese Konferenzen ist von mehreren ihrer Teilnehmer und Beobachter dringend gefordert worden, daß der Protestantismus sich enger zusammenschließe und tatkräftiger zur Geltung bringe, solle nicht die ganze ökumenische Bewegung gefährdet werden und auf Irrwege geraten. Ich erinnere Sie an Beobachtungen, die unser Vorsitzender in dem Aufsatz der „Stemmen des Tijds" anstellt (vgl. Prot. Rundschau 1938, S. 4); an die Mahnungen, die Professor Dr. Adolf Keller in verschiedenen Zeitschriften und verschiedenen Sprachgebieten aussprach (vgl. u. a. Prot. Rundschau 1937, 4,

S. 306 ff.), an die Forderungen, die skandinavische Lutheraner wie Prof. Nygren in Lund und Prof. Jens Nörregard in Kopenhagen erhoben (Prot. Rundschau 1938, 3, S. 169). Sehr konkrete Fragen an die Jünger der Reformation stellte auch der Bericht, den Dr. Gerhard May uns über Oxford schrieb (Prot. Rundschau 1937, 4, S. 297 ff.). Ernst zu nehmende Mahnungen äußert in gleichem Sinne das Organ des Reformierten Weltbundes „The Presbyterian Register" (Edinburgh), Augustheft 1938, in seinem Bericht über die Bildung eines „Oekumenischen Rates der Kirchen" auf der Konferenz zu Utrecht im Mai d. J.

Hier liegen für unseren Verband Aufgaben der Beobachtung, Klärung und Vermittlung. Sie werden erleichtert dadurch, daß führende Männer unseres Verbandes zugleich Führung haben, sei es im Reformierten Weltbund, sei es im Lutherischen Weltkonvent. Sie werden erleichtert auch dadurch, daß unser Verband Kirchengemeinschaften und Vereinigungen umfaßt, die weder im Reformierten Weltbund noch im Lutherischen Weltkonvent vertreten sind. Dadurch lassen sich eine Reihe von nützlichen Querverbindungen ohne große Umwege herstellen.

Bei den bisherigen Versuchen, solche Verbindungen herzustellen, sind wir auf merkwürdige Schwierigkeiten gestoßen. Eine derselben, die in einem Zentralstück des christlichen Glaubens und der konfessionellen Verschiedenheit besteht, will ich mit den Worten bekanntgeben, mit denen der Generalsekretär des Lutherischen Weltkonvents sie erwähnt. Ehe das Luthertum seine Arme zum Weltprotestantismus ausbreitet, will es zunächst in seinem eigenen Kreis den Zusammenhalt fördern. Dieser Aufgabe waren die Beratungen des Exekutivkomitees gewidmet, das vom 21. bis 25. Mai 1938 in Upsala zusammentrat. Dabei wurde neben den verfassungsrechtlichen Schwierigkeiten in den verschiedenen lutherischen Kirchen folgendes festgestellt — ich zitiere nach dem Bericht des Generalsekretärs in „Allgemeine Evang.-Luth. Kirchenzeitung" vom 10. Juni 1938 —: „Noch wichtiger ist der Unterschied im Verständnis der Kirchengemeinschaft, der viel schwieriger ist, als sich der Außenstehende klarmachen kann. Denn neben der Großzügigkeit und Weite der schwedischen und einiger anderer nordischen Kirchen, die offiziell Abendmahlsgemeinschaft mit der Kirche von England haben, steht als äußerster Grenzfall nach der anderen Seite die Entschlossenheit, auch denjenigen lutherischen Kirchen die Abendmahlsgemeinschaft zu versagen, die ihrerseits Nichtlutheraner zum Abendmahl zulassen." Zum Beweise, daß auch im Reformiertentum solche Bedenken bestehen, genügt es, an Karl Barth und seine Schule zu erinnern. Die große Schärfe, mit der Prof. Barth auf der Tagung des Schweizerischen Reformierten Pfarrervereins im September 1935 erklärte, aus Glaubensgründen einem großen Teil der schweizerischen Theologen den Gruß „Bruder in Christi" versagen zu müssen, hat allgemein tiefe Entmutigung ausgelöst (Prot. Rundschau 1936, S. 39).

Die hier erwähnten Schwierigkeiten sind ohne Zweifel ein nicht zu übersehendes Zeichen in der allgemeinen Entwicklung des heutigen Konfessionalismus. Die Zulassung zur Abendmahlsgemeinschaft ist durch

ihre zentrale Bedeutung mehrfach zu einem entscheidenden und scheidenden signum fidei geworden. Die gemeinsame Feier des Abendmahls auf der Weltkirchenkonferenz in Oxford hat von verschiedenen Seiten scharfe Kritik und Ablehnung erfahren. In Edinburgh fand sie schon in getrennten Gemeinschaften statt (vgl. A. Keller: „Ein anglo-katholisches Manifest" in „Kirchenblatt für die Reformierte Schweiz" [Basel] Nr. 15 vom 21. Juli 1938). Selbst eine so enge Gemeinschaft wie die zwischen Orthodoxen und Anglikanern gebildete „Fellowship of St. Alban and Sergius" hat sich auf ihrer Jahreskonferenz in High Leigh im Juli d. J. eine Interkommunion versagen müssen (Oekumenischer Presse- und Nachrichtendienst Nr. 33/34 vom Juli 1938). Die deutlichen Beweise für diese Entwicklung innerhalb des Protestantismus, wie sie in dem Schrifttum bekannter Baseler, Erlanger oder angelsächsischer Theologen zutage tritt, setze ich als bekannt voraus.

Man kann in solchen Vorgängen eine bedauerliche Verengung und Verhärtung des Konfessionalismus sehen; man kann darin aber auch ein erfreuliches Ernstnehmen der christlichen Glaubenswahrheiten erblicken. Die achtungswerte gefühlsmäßige Einstellung, die ohne Zweifel ein starker Beweggrund zu den gemeinsamen Abendmahlsfeiern auf ökumenischen Tagungen älteren Stils war, hat eine Vertiefung erfahren durch einen bewußteren Glaubensernst und eine vermehrte Charakterfestigkeit. Hier liegt einer der Ansatzpunkte, von dem wir ausgehen müssen, wenn wir einem stärkeren Zusammenschluß des Protestantismus zustreben. Er kann nicht den Charakter einer zufälligen Zweckbestimmung, einer gemeinsamen negativen Abwehr oder einer oberflächlichen, taktischen Arbeitsgemeinschaft haben. Das würde nicht ausreichen für die Aufgaben, die dem Protestantismus in der geistigen Krisis der Zeit gestellt sind. Es würde nicht einmal ausreichen, um die Schwächen, die auf den letzten Weltkirchenkonferenzen dem Protestantismus nachgewiesen wurden, auszugleichen. Wir müssen den Mut und die Beharrlichkeit aufbringen, Wege zueinander zu finden in den tiefsten Gründen unseres evangelischen Glaubens und den daraus folgenden Gewissensentscheidungen. Daß wir dazu bereit sind, beweisen die Verhandlungsgegenstände, die wir uns für die Gesamttagung in Straßburg vorgenommen haben: einerseits die religiöse Krisis der Zeit und andererseits die religiöse Einheit im Protestantismus.

Um die aus dieser Sachlage sich ergebende Arbeit noch gründlicher in Angriff nehmen zu können, ist im Anschluß an die Tagung in Poděbrady von dem Professor der Theologie an der Universität Halle-Wittenberg D. Dr. Schumann an uns die Anregung ergangen, unseren jeweiligen Gesamttagungen eine aus den verschiedenen Landesgruppen des Verbandes beschickte Konferenz von Hochschullehrern vorangehen zu lassen, die sich mit den auf der Tagung zu verhandelnden Gegenständen befassen und richtunggebende Gutachten erarbeiten, sowie Vorschläge für die nächste Gesamttagung machen sollte. Dieser Plan wird in einem Sonderantrag der Gesamttagung zur Beschlußfassung vorgelegt werden.

Noch in anderer Hinsicht bereiten die Weltkirchenkonferenzen unserem Verband Arbeit. Es ist Ihnen bekannt, wie schon während der Konferenzen

ein ungemein lebhafter Kampf gegen ihre Auffassungen in den Fragen von Volk, Staat und Kirche einsetzte. In einem heftigen Durcheinander verwickelten sich Religion und Politik, Demokratie und Diktatur, Internationalismus und Christentum, Oekumene und Weltprotestantismus. Hier galt es, gute Nerven zu beweisen und sicheren Blick zu wahren, zu klären und auseinanderzuhalten. Die Methoden von Oxford haben keinen Anspruch auf Unfehlbarkeit. Ebenso wenig die politische Vereinseitigung kirchlicher Probleme. Das auszusprechen ist keine Apostasie, keine Häresie, kein Landesverrat. Von verschiedenen Seiten in unserem Verband wie in anderen sind Bedenken über die Methoden von Oxford ausgesprochen worden. Ebenso gegen die politische Verzerrung der Dinge. Mit um so größerer Entschiedenheit durfte man sich dann für den wahren ökumenischen Gedanken und seine echten Ziele und Aufgaben einsetzen und im Unterscheiden und Bejahen dem Wesen und den Aufgaben des Weltprotestantismus gerecht werden.

In Poděbrady war von dänischer Seite die Anregung gegeben, der in allen Ländern verbreiteten Gottlosenbewegung stärker entgegenzutreten. Die Anregung führte zu einer engeren Konferenz in Kopenhagen am 24. Februar 1937 unter dem Vorsitz des Bischofs von Kopenhagen Dr. Fuglsang-Damgaard. Es kam zur Gründung des „Nordischer Zusammenschluß gegen die Gottlosenbewegung". Dem Anreger in Poděbrady, Pfarrer Christoffersen, wurde die Geschäftsführung übertragen. Leider starb Pfarrer Christoffersen in den Anfängen seiner mit Begeisterung aufgenommenen Arbeit. Seine Gemahlin versucht sie fortzuführen. Eine Wirkung ist in der dänischen Frauenwelt zu erkennen, die unter dem Ruf „Für Kirche und Heim" dem Bolschewismus und seinen Angriffen auf Religion, Moral, Familie und Frieden entgegentritt (Prot. Rundschau 1938, 3, S. 211). Die gleiche Arbeit wurde in wissenschaftlicher Weise gefördert durch die Beiträge, die D. Steinwand in Verbindung mit unserem Verband unter dem Titel „Kampf um Gott" in dem Russischen Evangelischen Pressedienst und der Zeitschrift „Evangelium im Osten" herausgibt.

Eine besondere Arbeit konnte in der Berichtszeit das unserem Verband im Jahre 1924 angegliederte I.P.P.B. = Internationales Protestantisches Pressebüro — International Protestant Press-Bureau — Bureau de Presse Protestant International — verrichten. Anlaß dazu gab der Eucharistische Weltkongreß, der vom 20. bis 29. Mai 1938 in Budapest stattfand. Es war eine Kundgebung des römischen Katholizismus an die gesamte Welt, eine Darstellung des römisch-katholischen Eucharistieglaubens in den prunkvollsten Formen, eine Machtkundgebung der katholischen Aktion in höchster Potenz. Der Weltprotestantismus konnte und wollte an dieser bezeichnenden Kundgebung nicht vorübergehen. Die vertiefte Wertung des Abendmahls des Herrn im heutigen Protestantismus gab dazu den innersten Grund. Der ungarische Protestantismus wurde noch mehr zur Stellungnahme aufgerufen dadurch, daß der römische Katholizismus die prunkvolle Feier seines so heftig umstrittenen eucharistischen Glaubens, der die leidvollsten Zeiten in der zerrissenen Kirche Christi wachruft, in den Mittelpunkt der gemein-

samen nationalen Feier des Landes stellte: des 900jährigen St. Stephansjubiläums. In enger Verbindung mit dem ungarischen Protestantismus versah das I. P. P. B. seine Arbeit, um zunächst ein objektives Bild zu gewinnen von dem Verlauf des Kongresses, um ebenso objektiv die innere und äußere Haltung des Protestantismus festzustellen und um von beidem dem Weltprotestantismus in sachlichen Berichten Kenntnis zu geben. Dem I. P. P. B. standen hierbei zur Verfügung die Erfahrung, die es bei ähnlichen Kongressen, 1924 in Amsterdam und 1932 in Dublin, sammeln konnte. Die Tagesberichte des Büros sind in ungarischer, deutscher, englischer, französischer und italienischer Sprache versandt worden. Sie ergänzten und berichtigten die einseitigen Berichte des römisch-katholischen Kongreßbüros und erbrachten den Beweis, daß Ungarn nicht nur papstergebene römische Katholiken, romantische Mariologen und Reliquienverehrer zählt, sondern auch einen lebendigen, in sich gefestigten Protestantismus aufweist, der auch in schwierigen Verhältnissen weiß, was er der ungarischen Volksgemeinschaft sowohl wie seinem evangelischen Glauben schuldet. Näheres darüber ersehe man aus der Protestantischen Rundschau 1938, 2, S. 69 ff., und 3, S. 161 und 187 ff.

Von weiteren Arbeiten innerhalb des Berichtsjahres will ich nur in Stichworten berichten: Das Schicksal des Protestantismus in Spanien, die polnische Kirchenfrage, die ukrainische Bewegung, die deutschen Kirchenwirren, der Fall Niemöller, die Behauptung des Protestantismus in Italien, die evangelische Kirche in Oesterreich, die Rußlandhilfe, Kommunismus und „Main tendue", christliche „Einheitsfront", völkische Glaubensbewegungen und actio catholica in ihren mannigfachen Abarten. Die kurze Nennung dieser Dinge bedeutet nicht, daß die Beschäftigung damit kurz und leicht gewesen wäre. Es ist vielfach nicht einmal ganz leicht, darüber zu sprechen. Seien Sie indes versichert, daß wir unbeirrt in diesen Dingen ringen und arbeiten gemäß unserer Verpflichtung und Aufgabe, auch dann, wenn der Erfolg zweifelhaft ist und die Kritik leichtes Spiel treiben zu können glaubt.

Für weitere Einzelheiten, die im Tätigkeitsbericht zu erwähnen wären, verweise ich auf die laufenden Berichte über die Vorgänge in unserem Verband und seinen Landesgruppen in der „Protestantischen Rundschau". Insbesondere verweise ich auf die dort veröffentlichten Sonderberichte der Weltkonferenz für glaubensverschiedene Ehen. Diese lehrreichen Berichte haben eine anerkannte Bedeutung für die seelsorgliche und kirchenrechtliche Behandlung dieser Fragen. Die „Protestantische Rundschau" selbst ist ein feststehendes Stück der Arbeit des Generalsekretariats. Sie hat mit der Oktober-Nummer 1938 ihren 15. Jahrgang vollendet und steht nach wie vor unter Ihrer Prüfung. Sie steht aber auch offen Ihrer Mitarbeit. Die Erteilung von Auskünften, Vermittlungen hin und her, Teilnahme an Konferenzen und Tagungen, Abfassung von Aufsätzen, das Halten von Vorträgen rundeten die Arbeit des Generalsekretariats ab.

Der Bericht des Generalsekretariats wäre gänzlich unvollständig ohne

einen Bericht über das Sekretariat, das nun schon seit 1928 Fräulein Lehmann in bewährter Tüchtigkeit und Treue versieht. In der Berichtszeit waren zu erledigen an Briefsachen 1300 Eingänge und 1450 Ausgänge, 4300 Drucksachen. Dazu die Instandhaltung der Registratur, die Drucklegung der Protestantischen Rundschau, das Sammeln von Material und seit 1936 die Buchhaltung der Kassenführung.

Zum Schluß dieses Berichtes sei eine Tatsache erwähnt, die mir symbolische Bedeutung zu haben scheint. Unserem Verbandspräsidenten wurden in der Berichtszeit hohe Ehrungen zuteil: die Johann-Hus-Fakultät in Prag verlieh ihm am 27. Januar 1938 die Würde eines Doktors der Theologie h. c. Der deutsche Evangelische Bund verlieh ihm auf der Generalversammlung in Kiel am 30. Juni 1938 die goldene Luthermedaille. Die ungarische königliche Franz-Tisza-Universität zu Debrecen verlieh ihm am 5. Oktober 1938 ebenfalls den Grad eines Doctor der Theologie h. c.

Nach den Zeugnissen des Lebens, von denen der hier vorgelegte Tätigkeitsbericht Kunde geben will, sei in Ehrfurcht und Dankbarkeit jener aus unserem Kreis gedacht, die Gott abberufen hat. Es gehört dazu der Geistliche Präsident der ungarländischen evangelischen Gesamtkirche, Bischof Dr. Heinrich Geduly in Nyiregyhaza; unser 2. Vizepräsident, der schwedische Bischof D. Sam. Stadener; Pastor Christoffersen aus Dänemark, der Anreger des „Nordischer Zusammenschluß gegen die Gottlosenbewegung"; Oberkonsistorialrat Banke in Berlin als Berater in kirchenrechtlichen Angelegenheiten; der Altpräsident der Tschechoslowakischen Republik D. Masaryk als Ehrenmitglied der Kostnicka Jednota; Professor D. Dr. Völker in Wien als erprobter wissenschaftlicher Beirat; der Senior der Brüderischen Evangelischen Kirche Dr. Souček, Mitglied des Landesausschusses für die 7. Gesamttagung des Verbandes in Poděbrady; der aus schwerem Leiden abberufene Präsident der Unierten Evangelischen Kirche in Oberschlesien D. Voß; Ds. Baar, Alkmaar, der Schriftführer der niederländischen Evangelischen Maatschappy. Das Andenken an diese protestantischen Männer und Verbandsfreunde möge uns ein erneuter Ansporn sein, all unsere Arbeit in Zeit und Welt mit der Kraft und der Zuversicht des Glaubens zu verrichten sub specie aeternitatis.

Sondernachrichten der Weltkonferenz für glaubensverschiedene Ehen

Informations of the Universal Conference on mixed marriages | **Informations de la Conférence Universelle pour les mariages mixtes**

Canada.

Das in Edinburgh erscheinende Organ des Reformierten Weltbundes, „The Presbyterian Register", Augustheft 1938, berichtet über ein Eingreifen

der Staatsbehörden in einen kirchlichen Mischehenfall. Ein römisch-katholischer Richter hatte eine vor einem anglikanischen Geistlichen geschlossene Mischehe zwischen einem Katholiken und einer Protestantin als nichtig erklärt, weil sie nicht nach den für den katholischen Ehepartner geltenden kirchlichen Vorschriften geschlossen sei. Der Richter hatte sich damit die Auffassungen des kanonischen Eherechtes zu eigen gemacht. „Osservatore Romano" vom 13. August 1938 tritt für die Rechtmäßigkeit dieser Entscheidung ein mit dem Hinweis auf Sonderrechte, die den nach Canada ausgewanderten französischen Katholiken im Jahre 1703 eingeräumt worden seien. Das Obergericht verwarf diese Entscheidung mit der Begründung: „Keine Kirche, und sei sie so groß und mächtig wie die römisch-katholische Kirche oder die ebenso große und mächtige anglikanische Kirche hat irgendwie das Recht, sich über das bürgerliche Gesetz der Provinz Quebec hinwegzusetzen. Die Rechte, die einer Kirche in bürgerlichen Angelegenheiten (wie standesamtlich anerkannte Eheschließungen) zugestanden sind, haben ihren Grund in der Autorität des Staates. Die Kirche, jede Kirche ist seinen Gesetzen unterworfen und nicht übergeordnet. Wenn eine zwischen einem Katholiken und einer Protestantin geschlossene Ehe als Mischehe bezeichnet wird, so ist das lediglich eine kirchliche Konstruktion. In staatlicher Hinsicht kann es keine unbegründetere und unzutreffendere Benennung geben. Mischehen sind ein in der Gesetzgebung dieses Landes unbekannter Begriff."

Deutschland.

Anläßlich der Generalversammlung des Evangelischen Bundes in Kiel wurde am 2. Juli eine Sonderkonferenz für glaubensverschiedene Ehen gehalten. Es wurde ein Bericht über die Lage der Mischehenfrage in den verschiedenen Ländern erstattet. Das in der „Protestantischen Rundschau" veröffentlichte reichhaltige Material fand dabei eingehende Verwertung. Das Augenmerk der Konferenz richtete sich auf die seelsorgerliche Betreuung in glaubensverschiedenen Ehen. Besondere Flugblätter unter dem Titel: „Evangelische Ratschläge zur Frage der glaubensverschiedenen Ehen" wurden empfohlen. Der Evangelische Bund hat deren 12 mit folgendem Inhalt herausgegeben: 1. Anschreiben an einen evangelischen jungen Mann vor der Ehe. 2. Anschreiben an ein evangelisches Mädchen vor der Ehe. 3. Die Verschärfung des katholischen Eherechts und ihre Auswirkung auf die konfessionsverschiedenen Ehen in Deutschland. 4. Merkblatt betreffend die religiöse Kindererziehung nach dem Reichsgesetz vom 15. Juli 1921. 5. Evangelische Ratschläge für Braut- und Eheleute verschiedenen Bekenntnisses. 6. Die Bestimmungen des katholischen Kirchenrechts über glaubensverschiedene Ehen. 7. Abschiedswort des Pfarrers an einen jungen Mann beim Auszug in die Fremde. 8. Grußwort an einen zugezogenen jungen Mann. 9. Abschiedswort des Pfarrers an ein junges Mädchen. 10. Grußwort eines Jungmädchenvereins. 11. Drum prüfe, wer sich ewig bindet. 12. Geht's nach dem Vater oder nach der Mutter? Eine über die Unterscheidungslehren für den Konvertitenunterricht von Bundesdirektor Lic.

von der Heydt verfaßte Schrift „Warum bist du evangelischer Christ?" bietet gleichfalls brauchbares Material für die seelsorgliche Betreuung in glaubensverschiedenen Ehen.

Italien.

Die an Zahl kleine und doch durch das ganze Land zerstreute Waldenserkirche wird naturgemäß sehr stark durch das Problem der kirchlichen Mischehen betroffen. Auch besteht die römisch-katholische Kirche bei solchen Ehen in Italien ganz besonders auf ihren „Rechten". Eine Pastoralkonferenz, die vom 14. bis 15. Juni 1938 im dritten Kirchenbezirk zu Florenz tagte, befaßte sich mit der Frage, welche Maßnahmen zu treffen seien in solchen Fällen, in denen Angehörige der Waldenserkirche in die Eheschließung der römisch-katholischen Kirche und die damit gestellten Bedingungen eingewilligt haben. Man erzielte Einmütigkeit in der Ansicht, daß eine solche Eheschließung unvereinbar sei mit der evangelischen Ueberzeugung. In der Frage, welche Zuchtmittel die evangelische Kirche anzuwenden habe, gingen die Meinungen auseinander. Auf einer weiteren Konferenz will man sich darüber schlüssig werden nach Einholung der Gutachten der verschiedenen Gemeinden. Der Gemeindekirchenrat von Florenz hat inzwischen folgende Anweisung erlassen: „Der Gemeindekirchenrat hat nach eingehender Prüfung festgestellt, daß die Bedingungen, die von der römisch-katholischen Kirche beim Abschluß einer Ehe mit Nichtkatholiken gestellt werden, folgende sind: 1. Der nichtkatholische Eheteil muß sich unter Bürgschaft verpflichten, nichts zu versuchen, was den katholischen Teil von seiner Kirche entfremden könnte. 2. Beide Eheleute müssen sich verpflichten, alle Kinder in der römisch-katholischen Lehre zu erziehen. 3. Der katholische Teil muß sich verpflichten, alles zu versuchen, um den nichtkatholischen Teil zum römisch-katholischen Glauben zu bekehren. Eine unter der Annahme dieser Bedingungen geschlossene Ehe stellt eine wahre und öffentliche Verleugnung der Grundsätze des evangelischen Glaubens dar und zieht nach sich die Anwendung der Bestimmungen des Art. 181 der Waldensischen Kirchenordnung, d. h. den Ausschluß aus der Gemeinschaft der Kirche."

Dieser Beschluß des Florentiner Gemeindekirchenrats hat eine lebhafte Aussprache in der gesamten Waldenserkirche herbeigeführt, wovon das Wochenblatt „La Luce" vom 15. Juni und 13. Juli 1938 ausführlich Kenntnis gibt. Ein Teil der Zuschriften stimmt dem Florentiner Beschluß von ganzem Herzen zu. Es handele sich hier um eine Entscheidung für oder wider den evangelischen Glauben, wobei es nur eine einseitige Lösung geben könne. Andere finden den Florentiner Beschluß zu hart. Er sei mehr waldensisch als christlich ausgefallen. Auch einem irrenden Mitglied der Kirche dürfe diese ihre Pforten nicht schließen, zumal wenn es sich in schweren Seelennöten befindet. Ein dritter Teil versucht, eine Zwischenlösung durch den Hinweis, daß die dem katholischen Ehepartner erwiesene Achtung seiner religiösen Ueberzeugung die gleiche Achtung gegenüber dem Glauben des Nichtkatholiken fordere und beide Teile sich im gemeinsamen Glauben an Gott und Christus treffen würden. Die Kindererziehung müsse

von gleichem Geist bestimmt sein. Ein schöner Gedanke — was aber sagt dazu die Wirklichkeit des Lebens und die römisch-katholische Lehre und Praxis? Ein Vorschlag, der die letzte Beschlußfassung in dieser Frage fördern kann, ist gemacht worden: Die Zentralleitung der Kirche soll aus jeder Gemeinde eine Statistik anfordern, die für die letzten zehn Jahre Auskunft gibt über die Zahl der Uebertritte, die in den Mischehen zu der einen oder anderen Kirche geführt haben und über die Kirchenzugehörigkeit der aus den Mischehen stammenden Kinder. Inzwischen ist die Mischehenfrage auf die Tagesordnung der im Herbst tagenden Gesamtsynode der Kirche gesetzt worden. Sie hat eine Weisung an alle Pfarrer und Gemeindekirchenräte gerichtet, bei Mischehen, in denen die römisch-katholischen Verpflichtungen angenommen werden sollen, dem evangelischen Partner alle seelsorgliche Betreuung und liebevolle Zusprache zu gewähren. Bleiben diese Bemühungen erfolglos, soll die Mitgliedschaft in der Kirche unterbrochen oder aufgehoben werden.

Japan.

Das Problem der glaubensverschiedenen Ehen hat auch Japan ergriffen und bereitet der katholischen Mission manche Schwierigkeit. Um diesen zu begegnen, ist in Tokio eine römisch-katholische Ehevermittlungsstelle gegründet worden. Ein Bericht, den wir dem „Katholischen Kirchenblatt für das Bistum Berlin" vom 17. Juli 1938 entnehmen, gibt darüber eine Auskunft, die lehrreich ist zur Kenntnis der römisch-katholischen Mischehenpraxis: „Eine Ehe zwischen zwei Katholiken kommt in Japan verhältnismäßig selten vor. Erstens bilden die Katholiken eine winzige Minorität innerhalb der Gesamtbevölkerung. Die Wahl des Lebenspartners ist infolgedessen in bezug auf Personen des gleichen Glaubens sehr beschränkt. Zweitens ist die Ehe auch im heutigen Japan nicht so sehr eine Angelegenheit der persönlichen Wahl als der elterlichen Bestimmung. Eine christliche Familie wird bei der Verheiratung eines jüngeren Mitgliedes den Glauben berücksichtigen. Aber wenn die Eltern nichtkatholisch sind, wird die Glaubensfrage wenig beachtet und der Leitgedanke ist fast immer die Sicherung eines materiellen oder sozialen Vorteils. Hat der Vater der Familie einen Entschluß gefaßt, so gilt es als unkindlich, dagegen zu protestieren. Am meisten leidet unter diesen Verhältnissen die junge Konvertitin. Bleibt sie standhaft gegenüber dem Wunsch der Eltern, so wendet sich die Entrüstung der ganzen Familie gegen das Christentum, das nach ihrer Ueberzeugung auf die Konstitution der japanischen Familie einen unheilvollen Einfluß ausübt. Selbst die Zeitungen, die viel über eheliche Freiheit zu schwatzen pflegen, werden nie jemanden ernsthaft verteidigen, der diese Freiheit in bezug auf seinen Glauben geltend macht, ganz besonders, wenn es sich um die christliche Religion handelt. Tatsächlich ist die japanische Presse verantwortlich für die allgemeine Auffassung vom katholischen Glauben als einer Bedrohung der japanischen Ehe. Jedenfalls ist bei vielen Japanern die Meinung vertreten, daß die Taufe junger Mädchen Schwierigkeiten bei einer Verheiratung nach sich zieht. Aus dieser

Mentalität ergibt es sich, daß man die Töchter der katholischen Mission fernhält. Häufig kommt es vor, daß Missionare von Schulmädchen den Wunsch äußern hören, sie möchten wohl gern katholisch werden, aber ihre Mutter meint, sie würden schwer einen Mann finden, wenn sie getauft wären. So sehen sich junge Konvertiten oft in den Konflikt verwickelt, entweder den Eltern nachzugeben und die Kirche zu verlassen, oder dem Glauben treu zu bleiben und sich dadurch den Eltern zu entfremden. Viele finden sich, die mit echtem Samurai-Geist ihr Taufgelübde halten auf Kosten ungeheurer Opfer. Um diese Schwierigkeiten nach Möglichkeit zu bekämpfen, wurde vor einigen Jahren in Tokio eine katholische Ehevermittlungsstelle gegründet, die sich in vielen Fällen als segensreich erwiesen hat. Selbst wenn nichtchristliche Eltern mit anderen Nichtchristen die Verheiratung eines konvertierten Kindes vereinbart hatten, konnte mit Takt und Umsicht die Angelegenheit im Sinne der Kirche geregelt werden. Natürlich bleibt die Gefahr bestehen, daß der katholische Ehepartner die Ausübung seines Glaubens mit der Zeit vernachlässigt. Aber zur Ehre der japanischen Katholiken muß es gesagt werden, daß der Fall gar nicht selten ist, in dem der katholische Ehepartner die ganze Familie für das Christentum gewinnt."

Polen.

Die Synode der reformierten Kirche in Warschau hat auf ihrer Tagung im Dezember 1937 eine bedeutsame Entschließung zur Frage der von der römisch-katholischen Kirche geforderten Reverse bei kirchlichen Mischehen gefaßt: Jedes Glied der Kirche, welches einen Revers unterzeichnet hat, daß seine künftigen Kinder in einer fremden Religion erzogen werden sollen, macht sich dadurch der Ausübung des Wahlrechtes in der evangelischen Gemeinde unwürdig und wird nach Feststellung der Tatsache durch das Kirchenkollegium aus der Liste der Wahlberechtigten gestrichen. Es wird davon schriftlich verständigt. Wer nicht auf der Liste der Wahlberechtigten figurieren kann, der verliert dadurch auch das passive Wahlrecht und kann kein Kirchenamt verwalten. Wer einen Vertrag abschließt, der für die Kirche schädlich ist, den hält die Kirche auch für nicht befähigt, an den heiligen Symbolen der Gemeinschaft mit Jesus Christus (den Sakramenten) teilzunehmen, welche zugleich auch in gewissem Sinne das Kennzeichen der geistigen Einheit mit der Gemeinde sind. Daher sollte der Pastor jedes Kirchenglied, welches sich verpflichtet hat, seine Nachkommenschaft in einem fremden Bekenntnis zu erziehen, auffordern, daß es sich von der Teilnahme am Abendmahl solange fernhält, bis das kirchliche Disziplinargericht seine Angelegenheit untersucht und entschieden hat; denn sonst würde es das Abendmahl „zum Gericht" empfangen (1. Kor. 11, 29). — Eine ebensolche Aufforderung sollte jeder Pastor in der Beichtansprache an die richten, welchen das kirchliche Disziplinargericht die Teilnahme an der Kommunion verboten hat . . . Die Kirche kann nicht die Trauung Gliedern erteilen, welche die Verpflichtung unterschrieben haben, daß sie ihre künftige Nachkommenschaft nach den Grundsätzen eines fremden Bekenntnisses erziehen werden. Im übrigen jedoch kann sie ihnen nicht verbieten, an den

Gottesdiensten und religiösen Versammlungen teilzunehmen. Sie kann ihnen auch nicht im Fall des Ablebens ein christliches Begräbnis versagen, allerdings mit dem Bemerken, daß die in Betracht kommenden kirchlichen Behörden gewisse Einschränkungen anordnen können (Ablehnung besonderer Feierlichkeiten, z. B. des Geläutes u. dgl.). Auf der anderen Seite sollen keine beschimpfenden Strafen angewendet werden (Ausklingelung während der Zeit der Trauung). Aber im jährlichen statistischen Bericht auf der Kanzel oder in der Kirchenzeitung sollten die Namen derer bekanntgegeben werden, welche in einer fremden Kirche eine Verpflichtung unterschrieben haben, welche die eigene Kirche verunehrt . . . Die Eltern oder Vormünder minderjähriger Kirchenglieder, welche ihren Kindern die Erlaubnis zur Unterfertigung eines Reverses gegeben haben, haben damit auch eine Verfehlung gegen ihre kirchlichen Pflichten begangen und müssen die kirchlichen Aemter, welche sie bis dahin etwa angenommen haben, niederlegen, wenn sie ihr Vorgehen nicht bedauern und nicht gegenüber der Gemeinde ihre aufrichtige Buße beweisen. Alle Entscheidungen in Angelegenheiten der kirchlichen Strafen fällt das Präsidium des kirchlichen Disziplinargerichts nach Untersuchung der Angelegenheit. Die Kirchenstrafen, welche durch Unterschreibung des Reverses veranlaßt werden, sind mindestens auf ein Jahr und im höchsten Falle auf fünf Jahre hin gültig. Wenn ein Kirchenglied, welches sich eine solche Verfehlung hat zuschulden kommen lassen, kinderlos bleibt oder die Ehe gar nicht abgeschlossen wird oder auch wenn der andere Ehegatte zur evangelischen Kirche übertritt, so wird die Zeit der Strafe verkürzt. Die Strafe hört auch auf zu verpflichten, wenn der Schuldige feierlich vor der Gemeinde den Fehler, welchen er begangen hatte, bekennt und bereut . . . Wenn das betreffende Kirchenglied vor Ablauf des Termins der Strafe erkrankt und religiöse Tröstung verlangt, so kann sie ihm nicht versagt werden, insofern es seine Schuld bereut . . . Diese Verordnungen, welche die Unterfertigung von für die Kirche schädlichen Verpflichtungen betreffen, sollten in den Gemeinden wenigstens einmal jährlich in der Zeit des Hauptgottesdienstes bekanntgegeben werden.

Ein im August 1938 an die Gemeinden gerichtetes Schreiben des Superintendentalausschusses der Evangelischen Kirche A. und H.B. in Polen weist auf die ernsten Gefahren hin, die dem evangelischen Christen aus den glaubensverschiedenen Ehen entstehen und ordnete folgende Maßnahmen an: Personen, die den Revers unterschrieben haben, werden unter keinen Umständen mehr in unseren Kirchen aufgeboten werden. Wir stellen uns heute nicht auf den Standpunkt, daß wir den evangelischen Glaubensgenossen im Falle einer Mischehe unbedingt verbieten, die Trauung in der katholischen Kirche zu nehmen. Es kann die Rücksicht auf die Verwandtschaft und auf andere Umstände vielleicht in einzelnen Fällen diesen Wunsch begründet erscheinen lassen. Aber auf keinen Fall geben wir das Aufgebot und den Verkündschein zu einer solchen Trauung, wenn nicht die Eheswerber vorher feierlich erklärt haben, daß sie keinen Revers unterzeichnet haben, bzw. daß, wenn es aus Unkenntnis geschehen ist, sie denselben widerrufen. Unbedingt muß dann auch gefordert werden, daß, wenn unsere

Kirche schon darauf eingeht, daß die Trauung in der katholischen Kirche stattfindet, die betreffenden Paare nachher auch die Einsegnung in der evangelischen Kirche nehmen. Das kann und muß der evangelische Teil verlangen; und das wird auch jeder maßvolle und einsichtige Katholik bei diesem wichtigsten Schritt im irdischen Leben begründet finden, daß auch der evangelische Teil den Segen seiner Kirche empfängt. Wie dies in anderen Kirchen geschieht, so sollen auch bei uns hinkünftig die Namen derer, die einen Revers unterzeichnet und damit ihren Glauben tatsächlich verleugnet haben, in der Kirche von der Kanzel bekanntgegeben werden. Es ist das gewiß ein ernster und schmerzlicher Schritt — aber es ist eine Notwendigkeit, eine heilsame Zucht, die vielleicht besseren Erfolg haben wird, als manche anderen Versuche, durch Mahnungen oder Zureden die evangelischen Glaubensgenossen von den Reversen zurückzuhalten.

Schweiz.

Ein anschauliches Bild aus der seelsorglichen Praxis bei glaubensverschiedenen Ehen bietet deren Erörterung in kirchlichen Kreisen der Kantone Zürich und Genf. Der „Protestant" (Zürich) in Nr. 17 vom 25. August veröffentlicht folgendes „Eingesandt": In größeren paritätischen Gemeinden ist das Problem der gemischten Ehen oft sehr aktuell und brennend und beweist, wie die protestantische Freiheit und Toleranz ad absurdum geführt wird und die Zukunft der evangelischen Kirche geradezu in Frage stellt. Beinahe jede Woche zweimal wurden letzthin von uns Taufzeugnisse für junge Leute im heiratsfähigen Alter verlangt. Von 99 in 100 Fällen handelt es sich dabei um eine katholische Trauung. Die Taufzeugnisse wandern schnurstracks in die bischöfliche Kanzlei, wo der diplomatische Klerus natürlich wieder einmal überlegen lächelt, wenn wir protestantischen Waisenknaben selber Hand dazu bieten, daß ein Schäflein unserer Weide uns abtrünnig wird und wir, die offiziellen Vertreter der evangelischen Kirche, den Segen dazu geben! Ich verweigere jedesmal die Ausstellung eines Taufzeugnisses, wenn es sich erwiesenermaßen um eine katholische Trauung handelt und mache den Petenten aufmerksam auf die bedenklichen Folgen dieses Vorhabens, auch wenn ich bedauere, vermutlich zu spät zu kommen. Ab und zu hat sich doch schon ein Angehöriger unserer Konfession noch in letzter Stunde eines Besseren besonnen, wenn die priesterlichen Zumutungen ins Aschgraue gingen. Es gibt ja auch Flugblätter gegen gemischte Ehen, die vom protestantischen Volksbund gedruckt wurden, und die recht ausgiebig zur Verteilung kommen sollten. Allerdings halte ich eine rechtzeitige mündliche Unterredung für sehr empfehlenswert und nicht immer fruchtlos. Meldet sich bei mir ein konfessionell gemischtes Brautpaar zur evangelischen Trauung an, so habe ich, um den Eheleuten bei weiteren Intrigen und Scherereien durch katholische Verwandte, die ins Vordertreffen geschickt werden, das Rückgrat zu stärken, je und je mündlich oder schriftlich verlangt, daß sie diese Ehe als evangelische führen, eventuelle Kinder evangelisch taufen, unterrichten und konfirmieren lassen. Dem katholischen Ehegatten teilte ich nachdrücklich mit, daß er durch die evan-

gelische Trauung eigentlich bereits aus der katholischen Kirche ausgeschlossen sei und darum gut tun würde, eine neue geistige Heimat zu erwerben und ein Gesuch um Aufnahme in die reformierte Landeskirche zu stellen, damit die neue Familie gerade auch in religiöser Richtung eine harmonische Einheit sei. Ich würde meinen Kollegen empfehlen, in ähnlicher Weise vorzugehen und nicht einfach in allzu bequemer Art den Dingen den Lauf zu lassen zum Schaden unserer Kirche und, wie wir bestimmt glauben, auch zum bleibenden Verhängnis der bedrohten paritätischen Familie. Mit platonischem Vertrauen auf die vernünftige Einsicht unserer Glaubensgenossen, mit der oft so utopischen Hoffnung eines baldigen Einbruchs des überkonfessionellen Gottesreiches, mit dem Idealismus des reinen Geistes und der gemeinsam-christlichen Basis schwebt man oft in der Luft eines Wolkenkuckucksheims. Indem man die ehernen Realitäten des wirklichen Lebens übersieht, kann man auch die höchste und beste Sache der Welt ernstlich in Gefahr bringen.

In Genf ist die Erörterung lebhaft in der „Semaine Religieuse" vom 30. Juli, 13. und 21. August 1938 geführt worden. Ein Pfarramtsgeistlicher trat für die auch in Ungarn geforderte Lösung bei der Erziehung der Kinder in gemischten Ehen ein: sexus sequitur sexum. Er berief sich dabei auf Adolphe Monod, der bei allem Bedauern über die gestörte religiöse Einheit in einer Mischehenfamilie es doch zu würdigen wußte, daß bei einer Teilung der Kinder sowohl der katholische wie der protestantische Teil in der Segensgemeinschaft seiner Kirche bleibe. Eine totalitäre Lösung entspräche dem Wesen der katholischen Kirche, während der Protestantismus weitherziger sein könne. Dieser Lösung wurde von anderer Seite widersprochen, die dafür eintrat, daß die von katholischer Seite geforderte Festigkeit bei der Vertretung der religiösen Ueberzeugung auch auf protestantischer Seite verlangt werde unter Anwendung der notwendigen Kirchenzuchtmaßnahmen. Eine andere Lösung schlägt vor, daß angesichts der den Mischehenfamilien allgemein drohenden religiösen Gleichgültigkeit die religiöse Erziehung demjenigen Teil anvertraut werde, der die Gewähr der „solideren" Glaubenshaltung biete. Es sei besser, die Kinder zu guten Angehörigen einer Konfession zu machen als zu schlechten Angehörigen der einen und der anderen Konfession.

Romfreier Katholizismus.

XIV. Internationaler Altkatholikenkongreß. Etwa 200 Teilnehmer waren auf dem in Zürich vom 25.—29. August gehaltenen Kongreß versammelt. Durch die Teilnahme orthodoxer, anglikanischer und auch protestantischer Vertreter erhielt der Kongreß eine größere Weite. Die einleitende Konferenz der Bischöfe der Utrechter Union befaßte sich mit der Stellungnahme zu den Konferenzen von Oxford, Edinburgh und Utrecht. Eine Beschlußnahme

ist bisher nicht mitgeteilt worden. Sehr bemerkenswert ist die mit dem Kongreß verbundene theologische Studientagung. Die hier vorgetragenen Referate behandelten zeitgemäße Fragen der theologischen Wissenschaft und des kirchlichen Lebens. Genannt sei das Referat: „Das Wiederaufleben alten katholischen Frömmigkeitsgutes in der römisch-katholischen Kirche" und das Gegenstück „Das Wiederaufleben alten katholischen Frömmigkeitsgutes in der protestantischen Kirche". Auf Grund dieser Referate wurde folgende Entschließung angenommen: „Der 14. Internationale Altkatholiken-Kongreß in Zürich hat mit Freude und Dankbarkeit gegen Gott vom Wiederaufleben alten katholischen Frömmigkeitsgutes in der römisch-katholischen und in der protestantischen Kirche Kenntnis genommen. Er erblickt darin ein inneres Zusammenwachsen getrennter Kirchen und eine Verbreiterung der gemeinsamen Grundlage. Er bittet die Mitglieder unserer Kirchen, diese Bewegungen mit wachen Augen zu verfolgen und für ihren Erfolg zu beten."

Polen.

Das Vorgehen des Staates gegen die orthodoxe Kirche, das zur Zerstörung von 114 Kirchen und zur Uebergabe einer Anzahl an die römisch-katholische Kirche führte, hat allgemein berechtigtes Aufsehen erregt. In der Tat sind einzelne Vorgänge ganz unverständlich. Von den 114 zerstörten Kirchen sind 56 erst mit Rücksicht auf die religiösen Bedürfnisse der orthodoxen Bevölkerung in den letzten Jahren erbaut worden, und zwar mit Zustimmung der Behörden und mit Teilnahme staatlicher Organe an den Einweihungsfeierlichkeiten. Der evangelische Theologieprofessor D. Edmund Bursche in Warschau unterzieht das Vorgehen der staatlichen Behörden einer scharfen Kritik in „Przeglad Ewangelicki". Er weist darauf hin, daß der von der polnischen Oeffentlichkeit mit Recht als notwendig betonte Kampf gegen die Gottlosigkeit nicht energisch geführt werden könne, wenn das Volk selber habe Zeuge der Zerstörung von Kirchen sein müssen. Ja, es habe wahrscheinlich auch mit ansehen müssen, wie Gegenstände des religiösen Kultes entweiht worden seien. Aber nicht nur vom moralischen Gesichtspunkt, auch für das politische Ansehen Polens hält Professor Bursche solche Geschehnisse für äußerst bedrohlich. Er verweist auf den Wortlaut der Verfassung, die in ihren einleitenden Sätzen allen Bürgern Polens Freiheit der Religion und der Ausübung ihres Kultus zusichert. Das Vertrauen auf die Verfassung und die darauf aufgebauten Gesetze würden dadurch so sehr erschüttert, daß keine Erklärungen helfen, weil die Tatsachen allzu deutlich dagegen reden. Professor Bursche wendet sich auch gegen die Taktik des Verschweigens, die dazu führte, daß u. a. der Hirtenbrief der orthodoxen Bischöfe beschlagnahmt wurde. Verschweigen streife nahe an Lügen und mit der Lüge gehe die Feigheit Hand in Hand, die nicht den Mut hat, auch etwas verwickelte Probleme anzufassen, und die sich scheut, die Verantwortung für ihre Taten zu übernehmen.

Auch von römisch-katholischer Seite ist aufs Schärfste gegen das Vorgehen der polnischen Staatsorgane Einspruch erhoben worden. Man befürchtet daraus Rückschläge für die römisch-katholische

Kirche. Der mit dieser Kirche vereinte ruthenische Metropolit von Lemberg, der bekannte Erzbischof Graf Andreas Szeptyckyi, erließ einen Hirtenbrief, in dem es unter anderem heißt: „Die Ereignisse der letzten Monate in Kholm zwingen mich, öffentlich zur Verteidigung unserer verfolgten Brüder von der nicht mit Rom unierten orthodoxen Kirche Wohlhyniens, Kholms, Polessiens aufzustehen und euch zum Gebete und zur Buße aufzurufen, damit der Himmel Gottes Gnade verleihen möge. Ungefähr 100 Kirchen sind ihnen weggenommen und niedergerissen worden; viele wurden geschlossen; einige wurden durch unbekannte Uebeltäter niedergebrannt. In den geschlossenen Kirchen und Kapellen sind Gottesdienste innerhalb und außerhalb der Gebäude verboten worden. Unter den zerstörten Kirchen befinden sich viele alte Denkmäler kirchlicher Architektur. Sehr oft sind sogar die Paramenten zerstört worden. Zuweilen wurden die Gläubigen mit Gewalt gezwungen, den katholischen Glauben des lateinischen Ritus anzunehmen. Priester, die nur auf die kärgliche Unterstützung der Armen angewiesen unter dem Befehle ihrer geistlichen Obern ihr Hirtenamt ausübten, sind verbannt und mit Geldbußen oder mit Gefängnis schwer bestraft worden. Unschuldige Leute sind mißhandelt und aus ihren Häusern vertrieben worden. Es ist nicht einmal gestattet, in der Muttersprache Katechismusunterricht zu erteilen oder zu predigen. . . . All dies geschah zu einer Zeit, als die Regierung dem Sejm das Uebereinkommen zwischen dem Vatikan und dem polnischen Staate über das Kircheneigentum unterbreitete. Infolge dieses chronologischen Zusammentreffens haben die Initianten und Organisatoren dieser Zerstörungsakte das Odium ihrer Taten auf den Hl. Stuhl abgewälzt. Die Ereignisse in Kholm haben in den Seelen der Orthodoxen, unserer mit Rom nicht unierten Brüder, den Gedanken an die Union vernichtet und die katholische Kirche als eine Feindin und eine Gefahr für die orthodoxe Kirche hingestellt. . . . Wer ist für diesen materiellen und moralischen Ruin verantwortlich? Wer wagte es in einem katholischen Staate, vor den Augen des Vertreters des Hl. Stuhles und vor den Augen zahlreicher katholischer Bischöfe der katholischen Kirche einen solch furchtbaren Schlag zu versetzen? Wer wagte es, im Gegensatz zu den Staatsinteressen, die Tradition Marschall Pilsudskis mit Füßen zu treten und solch unerhörte Handlungen auszuführen? All dies kann nur von den verborgenen Feinden der katholischen Kirche und des Christentums inspiriert worden sein."

Römischer Katholizismus.

Vatikanische Nachrichten.

Die amtliche Veröffentlichung der unter der Leitung des italienischen Ministeriums für Volksbildung von einem Dozentenkollegium erarbeiteten Grundsätze zur Stellung des Faschismus zur Rassenfrage hat eine bal-

dige Antwort von seiten des Papstes erfahren. Er benutzte dazu eine Audienz, die er am 15. Juli 1938 einer Abordnung der zu einem Generalkapitel in Rom zusammengekommenen Schwestern unserer Lieben Frau vom Zönakulum erteilte. Der Papst beklagte das Ueberhandnehmen eines extremen Nationalismus und stellte ihm die Grundsätze des katholischen Glaubens gegenüber, der alle Rassen zu achten wisse und alle als gleichberechtigt in der universalen Kirche, der katholischen Kirche, betrachte gemäß dem Auftrag des Herrn bei Mtt. 28, 19: Gehet hin und lehret alle Völker. Die letzten nun auch in Italien bekanntgegebenen Sätze der Rassentheorien seien eine ernste Angelegenheit. Sie stellen eine wahre „Apostasie", einen wahren Abfall vom christlichen Glauben, dar. Es sei klar, daß es sich hierbei nicht mehr um den einen oder anderen irrtümlichen Gedanken handele, sondern um eine geistige Gesamteinstellung, die der Lehre Christi und den Forderungen der Menschheit entgegengesetzt sei. Der Papst erklärte den Ordensschwestern, er spreche dieses Urteil als Ansage eines „Ineditum".

Nachdem die von dem Professorenkollegium erarbeiteten Grundsätze einer faschistischen Rassenlehre von der Partei übernommen und zur Ausführung gebracht worden waren, erfolgte die Bekanntgabe des angemeldeten päpstlichen „Ineditum" in der Form einer Ansprache an die Priesteramtskandidaten des Kollegiums der Propagandakongregation am 28. Juli 1938. Sie zählten 200 aus 37 Nationen. Dies und ihre Berufsbestimmung als Missionare in allen Ländern brachte das Rassenproblem in besondere Erscheinung. Der Papst wandte sich gegen die neue Rassenlehre und den auf diese gegründeten Nationalismus. Er verwarf sie als menschenunwürdig, animalisch und lächerlich. Durch ihre Abirrungen würde die Rassenfrage zu einer religiösen und ethischen, worüber der Papst der Welt ein Wort schulde. Er stellte ihr die alle Menschen und ihre Beziehungen zueinander umfassende katholische Aktion gegenüber. Der actio catholica sei nun die Aufgabe gestellt, dem Irrwahn des Rassenfanatismus und übersteigerten Nationalismus entgegenzutreten. Wer sich hier der Katholischen Aktion entgegenstelle, greife damit die Kirche selbst an und den Papst als ihren Willensverkünder und Hüter ihrer Wahrheiten. Das aber sei äußerst gefährlich, wie zu ersehen sei aus dem Sprichwort: Qui mange du pape en meurt.

Diesen Angriffen trat das Parteioberhaupt Mussolini selbst entgegen und versicherte nüchtern und bestimmt, der Faschismus werde sich durch nichts in der Verwirklichung seiner Rassengrundsätze beirren lassen. Sie sei eine biologische und politische Angelegenheit und nicht eine religiöse. Damit sei sie dem Bereich der Zuständigkeit der Katholischen Aktion enthoben. Es wurde dabei erinnert an die Abmachungen über diese Zuständigkeiten bei dem „zweiten Frieden von Rom" am 2. September 1931, der zustande kam nach den Schwierigkeiten, die trotz des ersten Friedens bei den Lateranverträgen am 11. Februar 1929 entstanden waren. Die bei mehreren Pilgerempfängen wiederholten Kampfansagen des Papstes lösten eine erregte Pressefehde aus, die auch auf das Ausland übergriff. Man

konnte vermuten, daß es zu einem neuen schweren Konflikt zwischen Papst und Faschismus kommen werde. Aber schon am 21. August hatte der Papst bei einem auffälligen Besuch, den er den zu einem Lehrgang über Missionsfragen versammelten Angehörigen des gleichen Propaganda-Kollegiums machte, einige Einschränkungen gemacht und von einem berechtigten Nationalismus gesprochen. Während die Pressefehde weiter tobte, fand in der Stille zwischen Parteileitung und Kurie eine Verständigung statt, die durch die amtliche Agenzia Stefani wie auch durch den „Osservatore Romano" vom 25. August 1938 bekanntgegeben wurde. Es werden darin die Abmachungen vom 2. September 1931 über die Katholische Aktion bestätigt und die gegenseitige Achtung der politischen und religiösen Aufgaben erneut zugesichert. „Osservatore Romano" fügt hinzu, daß auch die anderen schwebenden Punkte „altri punti attualmente in esame" eine passende Klärung „adequato chiramento" erfahren hätten. Die Bedeutung dieser Verständigung liegt offen zutage. Weder der Faschismus noch auch der Vatikan können sich bei der angespannten Weltlage mit einem internen Konflikt belasten.

Ein Rückzug schien dem Vatikan wohl auch geraten deshalb, weil die so lebhafte Behandlung der Rassenfrage angreifbare Punkte aufgedeckt hatte, deren weitere Erörterung keineswegs vorteilhaft sein konnte. Die Haltung der römischen Kirche in der Judenfrage, so wie sie in dem bis 1918 formal bestehenden Corpus Juris Canonici festgelegt war, weist Härten auf, die der modernen Judengesetzgebung nichts nachgeben. Das Wort Ghetto erinnert daran oder das Verbot der Christen mit Juden zu speisen, zu wohnen, zu baden, jüdische Aerzte, Ammen in Anspruch zu nehmen, Amtsstellen an Juden zu vergeben usw. Der Jesuitenorden hat in seinen Satzungen die durch unangenehme Erfahrungen verursachte Bestimmung: Judaei non admittuntur usw. Dann das Rassenprinzip an der römischen Kurie, das trotz aller Proteste anderer Völker bis auf den heutigen Tag zäh festgehalten wird, das Prinzip, wonach die durch Gottes weise Führung ganz besonders zur Leitung der Kirche befähigte italienische Rasse ausschließlich die Anwärter auf den Papstthron, die Mehrzahl der Kardinalssitze und Kurienämter zu stellen hat. Sehr übel ist die in das französische Sprichwort gekleidete Drohung des Papstes. Das Napoleon I. nachgesagte Wort hat seinen Ursprung in der Renaissancezeit, als es gefährlich war, beim Papst zu Tisch zu sitzen. Damals entstand das Wort: Chi mangia dal papa ne crepa! Wer beim Papste (dal papa, nicht del papa, vom Papste) ißt, krepiert daran. Aber selbst die neuere Wendung, die den anrüchigen Sinn des alten Sprichwortes verdeckt, ist von Napoleon in anderem Sinn angewandt worden, als Pius XI. es zu seinem Schutz tut, nämlich in dem Sinn, in dem es z. B. der Berliner Hofprediger D. Döhring unter ungeheurem Lärm des gesamten Ultramontanismus auf der Generalversammlung des Evangelischen Bundes in München im Jahre 1925 der romfreien Christenheit zu bedenken gab: An Rom sterben die Völker! Der alternde Papst ist schlecht beraten gewesen, als er mit so brüchigen Waffen den Kampf gegen Rassismus und Nationalismus zu führen versuchte. Daran ändern nichts die Lobsprüche,

die ihm von marxistischer, kommunistischer Seite und deren Steigbügelhaltern erteilt wurden.

Eine ganz merkwürdige Form nahm der Rückzug des Papstes in der Rassenfrage an bei Gelegenheit einer Audienz, die er am 6. September 400 Lehrern und Lehrerinnen, die sich der Arbeit der actio catholica widmen, erteilte. Er pries die actio catholica als ein Gnadengeschenk Gottes, für das man nicht früh genug die Jugend begeistern könne. Doch, so sagte der Papst, wolle er sich jetzt darüber nicht weiter ergehen, da eine zu ungünstige Atmosphäre vorhanden sei, deren Verschwinden man abwarten müsse. Auch in einem anderen sehr umstrittenen Punkt müsse er Zurückhaltung empfehlen. Man solle nicht soviel von Rasse oder nicht Rasse sprechen, weil man dabei enorm leicht den Sinn der Worte verwische. „Neuerdings," so gibt der „Osservatore Romano" vom 8. September die Worte des Papstes wieder, „habe man den Papst viel über die Rassenlehre sprechen lassen. Tatsächlich aber habe er nur von einem übersteigerten Nationalismus geredet." Also wäre die ganze Aufregung umsonst gewesen und zurückzuführen auf ein Mißverständnis der in den Worten des Papstes in stetem Zusammenhang gebrauchten Worte „razzismo" und „nazionalismo". Nach solchen Schwankungen in der Haltung des Papstes darf man wohl der Behauptung des „Regime Fascista" Glauben schenken, die erste scharfe Rede des Papstes gegen die Rassenlehre sei erfolgt auf die unüberlegte Einflüsterung faschistenfeindlicher Elemente in seiner Umgebung, der dann die gemäßigte Richtung unter den päpstlichen Ratgebern mit vieler Mühe einen halbwegs annehmbaren Ausgleich geben mußte. Die von einer gewissen Presse aufgeworfene Frage, was nach solchem Hin und Her aus der päpstlichen Unfehlbarkeit werde, ist natürlich eine überflüssige und unwissende. Um diese Gemüter zu beruhigen, stellte der Papst bei der zweiten Audienz der Propagandazöglinge, bei der er schon merkwürdige Einschränkungen seiner ersten Aussage über die Rassenlehre machte, fest, daß er nicht amtlich zu ihnen spreche, sondern „familiär".

Internationale Eucharistische Kongresse. Die vier nächsten Internationalen Eucharistischen Weltkongresse sind bereits nach dem letzten Kongreß in Budapest durch den Vorsitzenden des Ständigen Komitees der Internationalen Eucharistischen Weltkongresse, Msgr. Heylen, festgesetzt worden. Sie sollen stattfinden 1940 in Frankreich (Nizza), 1942 in Polen, 1944 in Spanien, 1946 in Belgien. Der letztgenannte Kongreß soll zugleich die siebenhundertjährige Erinnerungsfeier sein an die Einsetzung des Fronleichnamsfestes durch Papst Urban IV. im Jahre 1246. Der Bischof von Nizza hat schon einen Ausschuß gebildet, der die Vorbereitungen für den nächsten Kongreß im Jahre 1940 in Angriff genommen hat. Der Glanz des Kongresses in Budapest soll nach den Worten des Bischofs nicht einmalig sein, sondern nach Kräften gesteigert werden.

Moraltheologie. Der römische Katholizismus hat im Laufe seiner Geschichte manche Streitigkeiten über seine Lehre vom sittlichen Handeln des Menschen erlebt, und zwar innerhalb der Kirche und außerhalb. Jesuiten

und Dominikaner, Alphons von Liguori und Pascal, Kasuistik und Vitalismus, Jansenismus, Probabilismus und Tutiorismus sind einige Stichworte aus diesem Streit. Als Generalnenner steht über ihnen das Wort von der Verrechtlichung der Moraltheologie. Die Reformation hat mit dem Humanismus die erste Bresche in die Festung der juristischen Methode und die kanonische Vereinheitlichung der Sittenlehre geschlagen. Während der Humanismus dabei ausging von der säkularisierten Rechtslehre, erfolgte der Angriff der Reformation von der religiösen Seite aus. Die hier zutage tretenden Gegensätze sind in neuerer Sprache gekennzeichnet durch die Worte „Beichtstuhlmoral" und „Verkündigungsmoral". Im heutigen Katholizismus glaubt man ein starkes Abrücken von der juristischen Methode und Verrechtlichung der Moraltheologie und stattdessen einen Rückzug auf die innere Linie, in das „rein Religiöse" feststellen zu können. Die Beobachtungen, die darüber der Jesuit Ivo Zeiger in „Stimmen der Zeit", Juniheft 1938, anstellt, verdienen Beachtung, auch wenn man dabei in Zweifel bleibt, inwieweit hier verbindliche Auffassungen des Gesamtkatholizismus und seiner zuständigen Stellen vertreten werden. Zeiger sieht drei Hauptrichtungen in der Erneuerung der Moraltheologie im heutigen römischen Katholizismus: Die Verkündigungsmoral, die Gnadenmoral, die Gemeinschaftsmoral. Die Verkündigungsmoral will vor allem die katholische Sittenlehre anschaulich und ungeteilt darstellen. Anschaulich wird sie in der lebendigen Gestalt des geschichtlichen Christus. Darum faßt sie alles zusammen unter der Idee der Nachfolge Christi; ungeteilt ersteht sie wieder, indem sie aufhört, eine Reihe von genau bemessenen Rechtspflichten und juristisch umgrenzten Mindestvorschriften zu sein — im Gegenteil, die ganze Lehre Christi muß es sein, die ganze Bergpredigt ohne Abstriche, ohne Vorbehalt, auch in ihren höchsten Forderungen; die Scheidewand zwischen Moral und Aszese ist grundsätzlich wieder gefallen, wenigstens für die Zwecke der Moralverkündigung. Die Gnadenmoral, in sehr vielen Werken vor allem aus dem Bereich der liturgischen Bewegung vertreten, geht davon aus, daß für alles Tun ein bestimmtes Sein die Voraussetzung bildet: Das christliche Wollen beruht auf dem rechten Verstehen des christlichen Seins. Dieses bedeutet wesentlich das ‚ganz-andere', das neue Geschöpf, das neue Leben in Christus, Uebernatur, gnadenhafte Gotteskindschaft durch den einwohnenden dreifaltigen Gott. Katholische Sittlichkeit heißt danach zuvörderst empfangsbereit sein für den übernatürlichen Lebenskeim, aufnahmebereiter Ackerboden Gottes werden, das Gnadenkorn Christi in sich tragen und hegen und zur Frucht reifen lassen. Gewiß soll die sittliche Tat und notwendige Eigenleistung des Menschen nicht unterbewertet werden, aber sie muß wieder an die richtige Stelle zurücktreten, dem übernatürlichen Sein sich nachordnen. Die dritte Richtung der heutigen Moraltheologie, die Gemeinschaftsmoral, beruht auf der Wahrheit vom geheimnisvollen Leib Christi. Nach katholischer Lehre steht der begnadete Christ nicht nur in heiliger Einsamkeit vor Gott, sondern ist gerade durch die Gnade in eine Gemeinschaft eingebaut, Glied am geheimnisvollen Herrenleib. Es würde daher auch gegen diese Grundtatsache ver-

stoßen, wenn unsere Moralabordnung nur individual ausgerichtet wäre. Denn auch das sittliche Tun des Einzelchristen ist in eine Vielheit hineingebunden, als Glied unter vielen und auf viele hin, als Werkzeug des gemeinschaftsbildenden Christus. Selbstloses Sicheinordnen, werkzeugliche Unterordnung, Gehorsam und Gemeinschaftsliebe, vor allem ein feines, vornehmes Empfinden für die Lebensnotwendigkeiten der Kirche sind Tugenden dieser neuen Haltung. Zeiger glaubt, daß diese neuen religiösen Erkenntnisse manchem alten Angriff auf die katholische Moral den Boden entziehen werden und sie befähigen, ihre Aufgabe im neuen Geistesleben zu versehen mit seinen Forderungen der Ganzheit aus lebendig gestalteter Persönlichkeit, der Ehrfurcht vor aller Wirklichkeit, des Ausgleiches von Individuum und Gemeinschaft. Damit tritt die heutige römisch-katholische Moraltheologie alten und neuen Angriffen entgegen nach der vom Jesuitenorden mit soviel Erfolg durchgeführten Adaptions- und Akkomodationsmethode, der Anpassung an die Verhältnisse und Sprache der Zeit: temporum ratione habita.

Oekumenisches Gespräch. Der dem Dominikanerorden angehörige P. M. J. Congar hielt im Januar 1936 eine Reihe von Vorträgen über die ökumenische Frage in der Sacré-Coeur-Kirche auf dem Montmartre zu Paris. Anläßlich der Weltkirchenkonferenzen im Sommer 1937 hat er diese Vorträge herausgegeben in einem XIX und 413 Seiten starken Band unter dem Titel: „Chrétiens désunis. Principes d'un ‚oecuménisme' catholique." Seine Gedanken und Worte weisen einen merklichen Unterschied von den harten Feststellungen in dem päpstlichen Rundschreiben „Mortalium Animos" vom 6. Januar 1928 auf und lassen wie andere in dieser Zeitschrift bekanntgegebene römisch-katholische Stimmen (vgl. Prot. Rundschau 1937, 4, S. 327, 1938, 2, S. 118, und 3, S. 200) eine merkliche Wandlung erkennen. Die Zeitschrift des französischen Protestantismus „Christianisme au XX^{e} Siècle" vom 7. Juli stellt dem Buch das Zeugnis aus: „Wenn die Würde und Vornehmheit, mit der P. Congar die religiöse Kontroverse führt, mehr Gemeingut der Christen in den verschiedenen Kirchen wird, dann ist die notwendige Annäherung der Herzen schon Wirklichkeit." P. Congar vertritt folgende Zentralthese: Die Schismen in der Kirche haben im allgemeinen einen an sich richtigen Gedanken bis zum äußersten getrieben und ihn losgelöst aus der Ganzheit der Lehreinheit. Der Katholizismus hat sich demgegenüber vielfach einseitig verhärtet und nur das Gegensätzliche der anderen Meinung im Auge gehabt. Nachdem so die Spaltung sich gebildet hatte, verschärft und verhärtet sie sich bis zur völligen gegenseitigen Entfremdung. So z. B. habe die zunächst aus politischen Gründen erfolgte Trennung der griechisch-slavischen Orthodoxen einen Umschwung erlebt in der Abwendung von den weltlichen Dingen, und dabei das institutionelle Element und die Autoritätskraft vernachlässigt. Rom hingegen habe die konkrete Form der Kirche, ihre juridische und soziale Ordnung festgehalten. Der Protestantismus des 16. Jahrhunderts habe wichtige religiöse Werte sich zu eigen gemacht: das sola gratia Luthers, das soli Deo Calvins. Er habe recht mit der Behauptung, daß der Mensch

nicht über Gott verfügen kann. Dabei habe er den freien Anteil an der Erwirkung des Heils preisgegeben zugunsten der Prädestination. Rom vertrete die Synthese beider. Der Anglikanismus trete mit seinem Festhalten an der Menschwerdung Christi für die Kontinuität der Kirche ein. Er will eine katholische Kirche bleiben, hat aber zugleich den Humanismus und Protestantismus in sich aufgenommen. Hinzu kommt der insulare Rationalismus. Aus seiner Mittelstellung eignet sich der Anglikanismus besonders für die ökumenischen Bestrebungen. Er hält fest daran, daß eine veruneinigte Familie trotzdem eine Familie bleibt. Rom hingegen sei der Ansicht, daß ein noch so friedliches Nebeneinander von Einzelkirchen die Kirche Christi nicht verwirklichen könne. Rom halte sich von der ökumenischen Bewegung fern, weil es die Einheit der Kirche nicht durch eine Mannigfaltigkeit der Kirchen gefährdet wissen wolle. Die Kehrseite dieser Haltung sei, daß die katholische Kirche nicht universal sei, nicht alle, die ehrlich an Christum glauben, sichtbar in sich vereinige und ihre echt religiösen Werte umschließe, wenn sie auch der Ansicht sei, daß die Gemeinde Christi über die sichtbare Kirche hinausgehe. Echte ökumenische Gesinnung müsse an dem Abbau dieser Gesinnungen hüben und drüben arbeiten. Dazu sei es notwendig, von der alles überwindenden Kraft des Glaubens überzeugt zu sein, sich besser kennenzulernen, sich weniger zu widerlegen und sich mehr zu lieben.

Das Buch von P. Congar hat vielen Anklang in den ökumenischen Kreisen und mehrere Uebersetzungen erfahren. Gegenüber seinen römisch-katholischen Kritikern, die ihm vorwarfen, sich allzuweit vorgewagt zu haben, antwortet er: es sei besser, überhaupt etwas in der ökumenischen Frage zu unternehmen, als gar nichts zu tun. „Irenikon", die Zeitschrift der Unionsbenediktiner von Amay - sur - Meuse, 1938, Nr. 3, meint geheimnisvoll, zuviel Wagemut könne zum Rückzug zwingen.

Pax Romana. Die unter diesem Namen gebildete internationale Vereinigung römisch-katholischer Studenten hielt vom 27.—29. August ihre Jahrestagung in Bled, Jugoslavien, ab. Sie war dem Studium des Kommunismus gewidmet. Es wurde behandelt die Gesetzgebung der verschiedenen Länder gegen den Kommunismus, die katholische Literatur im Kampf mit dem Kommunismus, die soziale Lehre der Kirche und der Kommunismus, katholisches Glaubensleben und Kommunismus. Eine Verständigung mit dem Kommunismus wurde abgelehnt. Als wirksamstes Mittel seiner Bekämpfung wurde gefordert die Bekämpfung der Mißbräuche auf geistigem und sozialem Gebiet, die den Kommunismus hervorrufen und nähren. Außerdem wurde besprochen die Frage des Zusammenarbeitens von Katholiken und Nichtkatholiken auf dem Gebiet der Wohltätigkeit, die Möglichkeit der Missionsarbeit im Berufsleben, die Mitarbeit der Studenten an der katholischen Pressearbeit, die Unionsbewegung der letzten 20 Jahre in den orthodoxen Kirchen Rußlands.

Sacra Rota Romana. Dieser höchste päpstliche Gerichtshof hat nach dem Jahresbericht in den Acta Apostolicae Sedis im Jahre 1937 82 Eheprozesse durchgeführt. Davon bezogen sich 74 auf Nichtigkeitserklärungen.

In 23 Fällen wurde diese Erklärung ausgesprochen. Wie in den früheren Jahren waren auch im abgelaufenen Jahr Zwang und Einschüchterung (vis et metus) die am häufigsten angegebenen Gründe für die Forderung einer Nichtigkeitserklärung. Von den 33 Fällen, in denen dieser Grund angegeben wurde, ist in 12 Fällen dem Verlangen nach Nichtigkeit entsprochen worden. In 8 Fällen wurde Unvermögen des Mannes geltend gemacht. Von diesen Fällen wurden 3 anerkannt; für 2 weitere Fälle sprach der Gerichtshof die „dispensatio super rato et non consummato" (geschlossene, aber nicht vollzogene Ehe) aus. 9 Beschwerden wurden wegen mangelnden Einverständnisses vorgelegt. Davon verwarf der päpstliche Gerichtshof 8. Von den 8 Fällen, in denen die Nichtigkeit ex conditione apposita (Eheschließung unter Vorbehalten) angestrengt worden war, sprach sich der Gerichtshof in einem Falle für die Nichtigkeit aus.

Union internationale de la Presse catholique. Die auf dem großen internationalen Pressekongreß zu Rom im Oktober 1936 straff organisierte Zusammenfassung aller Zweige der römisch-katholischen Pressearbeit sollte im Mai d. J. vor dem Eucharistischen Weltkongreß zu Budapest eine sorgsam vorbereitete Tagung in Wien abhalten. Die politischen März-Ereignisse in Oesterreich machten diese Tagung unmöglich, zumal der Präsident des internationalen Büros katholischer Journalisten, der Hauptschriftleiter der Wiener „Reichspost", Dr. Friedrich Funder, persönliche Folgen der politischen Ereignisse zu tragen hatte. Eine schwach besuchte Ersatztagung fand während des Eucharistischen Weltkongresses am 26. Mai in Budapest statt. Als einziger Punkt der Tagesordnung wurde die Frage der Anberaumung einer nächsten Tagung behandelt. Es wurde dafür Polen 1939 in Aussicht genommen („La Croix" vom 1. Juli 1938).

Chile.

Die römisch-katholische Universität in Santiago feiert ihr 50jähriges Bestehen. „Osservatore Romano" vom 10. Juli 1938 bezeichnet sie als die vollkommenste unter allen katholischen Universitäten der Welt. Sie hat eine theologische, philosophische, philologische, medizinische und juristische Fakultät und eine weitere für Handelswissenschaft und Landwirtschaft. Gegen 100 Professoren versehen die Vorlesungen vor ungefähr 3000 Hörern aus den verschiedensten südamerikanischen Nationalitäten. Neben den offiziellen Fakultäten bestehen unter Aufsicht der Universität noch einzelne sogenannte „Spezialakademien" für Philosophie, Volkswirtschaftslehre, Schrifttum, Geschichte und Sprachen. Aus der Universität gingen viele Persönlichkeiten hervor, die führende Stellungen im Parlament, in den öffentlichen Behörden, in der Rechtspflege und in der Wirtschaft bekleiden. Die bisherigen Rektoren stammten sämtlich aus dem chilenischen Klerus. Mehrere von ihnen erhielten die Bischofswürde.

Danzig.

An die Amtsenthebung des bisherigen römisch-katholischen Bischofs Eduard Graf O'Rourke haben sich mancherlei Erörterungen persönlicher

und politischer Art geknüpft. Einiges Licht in die Angelegenheit bringt das Abschiedsschreiben, das der Bischof am 12. Juni 1938 an seine Diözesanen richtete. Darin heißt es: „Als mir vor nunmehr 16 Jahren die Verwaltung der jetzigen Diözese Danzig anvertraut wurde, bin ich dem Rufe mit Freuden gefolgt. Ich sah mich auch nicht getäuscht: mit großer Genugtuung konnte ich meines Amtes walten. Doch glaube ich mir jetzt ein weiteres segensreiches Wirken nicht versprechen zu können. So habe ich denn schon bei meinem letztjährigen Aufenthalt in Rom dem Heiligen Vater die Sachlage offen dargelegt und mich zu einer Aenderung bereiterklärt. Ich wiederholte meine Vorstellungen, denen nunmehr der Heilige Vater entsprach. So werde ich denn jetzt den Hirtenstab der Diözese Danzig aus der Hand legen und anderswo Verwendung finden."

Inzwischen ist der Bischof zum Erzbischof ernannt worden. Er hat seinen Wohnsitz nach Litauen verlegt. Man vermutet, daß ihm Aufgaben in der Rußlandarbeit des römischen Katholizismus übertragen wurden, die in den sämtlichen Grenzstaaten systematisch vorbereitet wird.

Deutschland.

Die Lage der römisch-katholischen Kirche in Deutschland ist augenblicklich stark bestimmt durch die Nachwirkungen des Anschlusses Oesterreichs an das Deutsche Reich und durch die Stellung des römischen Papstes zu Nationalsozialismus und Rassenlehre. Die Stellung der römisch-katholischen Bischöfe in Oesterreich und im Altreich zu der staatlichen Entwicklung ist nicht einheitlich. Aeußerlich trat das in Erscheinung dadurch, daß eine gemeinsame Bischofskonferenz nicht zustande kam. Die Bischöfe im Altreich traten im August zu ihrer üblichen Herbstkonferenz in Fulda zusammen, die Bischöfe Oesterreichs wollten gesondert in Salzburg tagen. Der Hirtenbrief, den die Fuldaer Konferenz am 19. August erließ, ist voller Bitterkeit und Klagen. Die Bischöfe vertreten und bestätigen eindringlich die Ansichten und Anklagen des Papstes, die er in dem Rundschreiben „Mit brennender Sorge" vom 14. März 1937 und mehrfachen Aussprachen bekanntgab. Eine Verständigung mit dem Nationalsozialismus ist von der Fuldaer Konferenz nicht versucht worden. Daher neue Zusammenstöße und Härten. Die päpstlichen Aeußerungen über Nationalismus und Rassenlehre, die zunächst dem italienischen Faschismus galten, sind vom deutschen Nationalsozialismus aufs schärfste erwidert worden. Die in Italien zustande gekommene praktische Verständigung hat in Deutschland noch nicht stattgefunden. Die Ausführungen von Alfred Rosenberg auf dem Parteitag zu Nürnberg am 6. September beweisen die Schärfe der Gegensätze.

In Oesterreich wird die Angleichung an die kulturpolitischen Forderungen des Nationalsozialismus durchgeführt. Das kirchliche Vereinswesen, bisher der Träger der politischen und kulturellen Betätigung der römisch-katholischen Kirche, hat eine Bereinigung und Vereinfachung erfahren. Die Bruchstellen der Trennung von kirchlichen und politischen Aufgaben verursachen dabei die naturgemäßen Schwierigkeiten. In der

Neuordnung des Schulwesens hat das bisherige klerikale Schulmonopol, das besonders in den Händen der internationalen Ordensinstitute lag, eine einschneidende Durchbrechung erfahren zugunsten des staatlichen Schulideals.

Von großer Bedeutung ist die Neuordnung der Ehegesetzgebung gewesen. Bisher war hier in Oesterreich das kanonische Recht maßgebend, dessen Bestimmungen durch das Konkordat und die darauf aufgebaute Verfassung vom 1. Mai 1934 allgemeines Recht geworden waren. Daraus ergaben sich unhaltbare Zustände, nicht nur für die Ehen Andersgläubiger oder für glaubensverschiedene Ehen, sondern auch für Ehen unter Katholiken, was durch die bis auf 50—60 000 angewachsenen „Dispensehen", in denen durch den Staat notgedrungen die Bestimmungen des Konkordates und der Verfassung außer Kraft gesetzt wurden, bewiesen ist. Am 8. Juli 1938 wurde diesem Zustande ein Ende gemacht durch das Gesetz über die Vereinheitlichung des Rechtes der Eheschließung und der Ehescheidung im Lande Oesterreich und im übrigen Reichsgebiet. Das Gesetz ist am 1. August in Kraft getreten. Es ist getragen von dem Gedanken, daß die Schließung einer Ehe und die Gründung einer Familie nicht Dinge sind, die der Willkür und den persönlichen Ansichten der einzelnen überlassen bleiben kann, sondern daß sie eine Verantwortung vor dem Gesamtvolk in sich tragen, die der Staat zu schützen und zu fördern hat. Die Anerkennung einer Ehe kann also nicht nach den Forderungen einer Gruppe, auch nicht einer Kirche erfolgen, sondern nach den das Gesamtvolk umfassenden Grundsätzen des völkischen Staates. Diese Anerkennung hat die Bedeutung und den Wert eines staatlichen Hoheitsaktes. Daß hierbei die religiöse Bedeutung der Ehe und Familiengründung nicht in Widerstreit zu geraten brauchen, versucht die Berliner „Germania", das führende Blatt des römischen Katholizismus in Deutschland in der Folge vom 9. Juli 1938 klarzumachen: „Die religiöse Bedeutung der Eheschließung für den Christen steht außer jeder Diskussion, und besonders für den Katholiken enthält die sakramentale Weihe der kirchlichen Eheschließung zugleich zusätzliche Pflichten bezüglich der Heiligkeit und Unauflöslichkeit des Ehebandes. Daß aber die Geltung des Kanonischen Eherechtes auch in einem überwiegend katholischen Lande in unserer Zeit die auftretenden rechtlichen und sozialen Probleme nicht völlig lösen kann, zeigt gerade das österreichische Beispiel mit großer Deutlichkeit. Es sind gerade katholische Theologen und Sozialpolitiker gewesen, welche das nach dem Weltkriege in Oesterreich eingeführte System der sogenannten „Dispensehen" für überaus verhängnisvoll hielten, ohne doch der Auffassung zu sein, daß eine einfache Rückkehr zur Alleingeltung des Kanonischen Rechts das Eheproblem für alle diejenigen Kreise zu lösen vermöchte, die äußerlich oder innerlich bereits außerhalb der kirchlichen Sphäre standen. Gerade die Dringlichkeit einer endlichen Klärung dieses unerfreulichen Zustandes in Oesterreich hat den Ausschlag dafür gegeben, daß das neue Ehegesetz als einheitliche großdeutsche Regelung nunmehr in Kraft gesetzt worden ist."

Anderer Meinung ist das Tagesorgan der römischen Kurie, „Osservatore Romano", vom 14. Juli 1938. Es sieht in der neuen Ordnung die Vernich-

tung der Persönlichkeit, ihrer Rechte und ihrer Pflichten. Die Betätigungsmöglichkeit, die Willensentscheidung und die Befähigung der Einzelpersönlichkeit werden geopfert zugunsten einer im Staate ausschließlich vertretenen Kollektiventscheidung. „Wer bisher die grundsätzliche Uebersteigerung des Staatsbegriffes unter dem politischen Gesichtspunkt betrachten und darin einen Weg zur Einigung, Disziplinierung und Ordnung der Nationen erblicken konnte, der wird sich angesichts der neuen Ehegesetzgebung Gedanken machen müssen über die Folgen der Auflösung der Grundlagen und Kraft eines Volkes: der Familie. Diese Folgen werden um so schwieriger sein, als sie unter den gegebenen Voraussetzungen ungeheuerlich logisch sind."

Das „Wiener Diözesanblatt" vom 18. Juli 1938 enthält folgende Weisungen an die Geistlichen: 1. Für Katholiken bleiben hinsichtlich des Gewissensbereiches und kirchlichen Rechtsbereiches auch weiterhin maßgebend die allgemeinen dogmatischen und kanonistischen Grundsätze über Wesen, Zweck und wesentliche Eigenschaften der Ehe, kirchliche Ehehindernisse und ihre Behebung, Unauflösbarkeit, beziehungsweise Trennung, Scheidung und Ungültigkeitserklärung der Ehe. 2. Die vom österreichischen Episkopat zur Durchführung des Artikels VII des Konkordates vom 1. Mai 1934 erlassene „Oesterreichische Ehe-Instruktion" bleibt bis auf weiteres aufrecht, soweit sie den Gewissensbereich und kirchlichen Rechtsbereich betrifft. 3. Katholische Ehebewerber, die mit, beziehungsweise nach dem 1. August eine Ehe eingehen wollen, sind dahin zu belehren, daß nach kirchlicher Auffassung die obligatorische Zivilehe für die staatliche Gültigkeit der Ehe und ihre bürgerlichen Rechtsfolgen in Betracht kommt, hingegen die kirchliche Trennung unerläßlich bleibt, damit die Ehe als Sakrament vor Gott, dem eigenen Gewissen und der Kirche zu Recht bestehe. 4. Da die katholischen Brautleute im eigenen Interesse sowie im Interesse der anzuhoffenden Kinder verpflichtet sind, die Wohltat der bürgerlichen Rechtswirkungen einer auch staatlich gültigen Ehe sicherzustellen, sind sie berechtigt und verpflichtet, die vom Staate (vor der kirchlichen Trauung) verlangte Zivilehe einzugehen. Aus dem nämlichen Grunde sowie um sich selber vor strafrechtlichen Nachteilen zu bewahren, sind auch die Pfarrer und Seelsorger berechtigt und verpflichtet, die kirchliche Trauung erst vorzunehmen, wenn der Vollzug der Zivilehe in einwandfreier Weise feststeht. Die Brautleute sind aber dahin zu belehren, daß ihnen vor Abschluß der kirchlichen Trauung keinerlei sittlichen Gewissensrechte in bezug auf eheliche Gemeinschaft, beziehungsweise Vollzug der Ehe zustehen, sondern solche erst mit der vollzogenen kirchlichen Trauung gegeben sind. Sie sind daher anzuweisen, die Ziviltrauung zeitlich so anzuberaumen, daß die kirchliche Trauung unmittelbar oder ehestens nach der Ziviltrauung erfolgen könne. Dies ist in staatlicher Hinsicht in keiner Weise behindert. Im Gegenteil, § 1588 des Deutschen Bürgerlichen Gesetzbuches erklärt ausdrücklich: „Die kirchlichen Verpflichtungen in Ansehung der Ehe werden nicht berührt." Auch das nachstehende Gesetz, § 100, rechnet mit der kirchlichen Trauung und verlangt nur, daß die staatliche Erklärung vorangehe. 5. Das neue staatliche Gesetz sieht ferner in weitgehendster Weise eine Ehe-

scheidung, d. h. eine Aufhebung des Ehebandes vor. Für katholisch eingegangene Ehen gilt kirchlich auch in Zukunft der Kan. 1118 C.J.C. Eine gültige, vollzogene Ehe kann durch keine menschliche Macht und aus keinem Grunde außer durch den Tod aufgelöst werden. 6. Auf der Kanzel (Predigt) soll vorläufig keine Stellungnahme hinsichtlich der Zivilehe erfolgen, sondern es ist eine eventuelle amtliche Stellungnahme des Episkopates abzuwarten; wohl aber sollen die Gläubigen im allgemeinen ermahnt werden, ihr Ehevorhaben immer zuerst dem Pfarrer zu unterbreiten, damit erwogen werden kann (Brautexamen), ob zwischen den bestimmten Personen eine kirchliche Ehe möglich ist.

Frankreich.

Eine Unterredung, die der Erzbischof von Paris, Kardinal Verdier, dem Schriftführer der Commission Permanente des directeurs des journaux catholiques, Olav Servy, gewährte, gibt Auskunft über die augenblickliche Lage des römischen Katholizismus in Frankreich. „Osservatore Romano" vom 14. Juli 1938 gibt davon Kenntnis der weiteren katholischen Welt. Die Beziehungen zum Staat sind nach Ansicht des Kardinals äußerst befriedigend. Es mache sich eine neue Bewertung der geistigen Kräfte bemerkbar. Die Kirche sei vollkommen frei in der Entfaltung ihrer geistigen Kraft. Ein wunder Punkt sei noch die Schulfrage. Doch habe man Grund, auf eine Besserung zu hoffen. Im ganzen seien die Beziehungen zwischen Staat und Kirche heute besser als je zuvor in den letzten 30 Jahren. In der spanischen Frage bestünden Meinungsverschiedenheiten zwischen den französischen Katholiken. Die Bischöfe vermieden es, Stellung zu nehmen, sondern begnügten sich, den unglücklichen Opfern des Krieges Hilfe zu verschaffen. Das von Kardinal Verdier unternommene großzügige Werk der Erbauung 100 neuer Kirchen in Paris habe auf die Arbeiterschaft vorteilhaft gewirkt und den sozialen Frieden gefördert. Mit dieser Werkbeschaffung sei dem Arbeiter eine neue Achtung vor der Kirche vermittelt worden. Außer den Arbeitern seien aber auch eine Reihe von Künstlern, Architekten, Maler, Bildhauer usw. in engere Beziehung zur Kirche gebracht worden. Der Kardinal schätzt die Zahl der Kinder, die durch diese Bautätigkeit wieder dem Religionsunterricht zugeführt worden sind, auf 60 000 bis 80 000 Knaben und Mädchen. Eine letzte Frage betraf die „main-tendue", die Annäherung der Kommunisten an die Katholiken. Der Kardinal meinte dazu: „Unsere Meinung ist die gleiche wie die des Papstes. Es besteht keine Hoffnung auf eine Einigung weder in den Grundsätzen noch in den Hauptmethoden. Wenn die Kommunisten Wert darauf legen, die katholische Religion kennenzulernen, werden wir uns nicht weigern, mit ihnen ins Gespräch zu kommen. Es mag sein, daß in der „main-tendue" eine erste Bewegung hin zum Christentum zu erblicken ist. Wenn wir uns weigern, mit den Kommunisten auf politischem Gebiet zusammenzugehen, so heißt das nicht, das wir darauf verzichten, Beziehungen zu ihnen zu unterhalten, wo es sich um Wohlfahrtspflege handelt, wie z. B. in der Versorgung der Armen mit Lebensmitteln oder in der Beschaffung von Arbeit für die Arbeitslosen."

Am 9. Juli feierte man in Reims die nach zwanzigjähriger Arbeit zu Ende geführte Wiederherstellung der durch den Weltkrieg so stark in Mitleidenschaft gezogenen Kathedrale von Reims. Staatliche, militärische, kirchliche Amtsträger nahmen in großer Zahl daran teil. Mit den gesamten Kardinälen, Erzbischöfen und Bischöfen Frankreichs waren erschienen der päpstliche Nuntius, die Kardinäle von Westminster und Mecheln und der Patriarch von Antiochien. Der Papst hatte einen besonderen Legaten ernannt in der Person des Kardinals Suhard, des Erzbischofs von Reims. Die Festlichkeiten ließen die große nationale Geschichte Frankreichs erleben, die mit der Kathedrale von Reims verbunden ist und die mit den Namen des Bischofs Remigius, des Frankenkönigs Chlodwig, der heiligen Johanna von Arc, dem Wunder an der Marne im großen Weltkrieg ihre großen Etappen kennzeichnet. Kardinal Suhard wies auf die Sendung Frankreichs hin, die ihm aus seiner Geschichte erwachse: „Die Sendung, die Frankreich jeweils erfüllt hat und noch erfüllt, ist die Verteidigung der menschlichen Rechte und Persönlichkeit in ihrem ganzen Umfange, dem Leibe, dem Geiste und der Seele nach, gegenüber der äußeren Versklavung durch die Diktaturen und gegenüber der inneren Versklavung durch die Leidenschaften, die Willkür und den Parteihader." Kardinal Hinsley von Westminster meinte: „Die Feste zu Reims sollen der Ausdruck der dankbaren Gefühle aller sein, die Achtung haben vor der christlichen Zivilisation. Sie werden einen feierlichen Protest darstellen gegen den Vandalismus des Krieges und einen Aufruf zugunsten des Weltfriedens bedeuten."

Großbritannien.

Index Romanus. Ein eigenartiger Fall des römisch-katholischen Bücherverbotes beschäftigte stark die britische Oeffentlichkeit. Die Londoner „Times" widmeten ihm seit dem 10. August fast täglich eine Erörterung unter dem von Lord Charnwood gegebenen Stichwort „Konflikt zwischen Freiheit und Tyrannei". Der Vorgang ist folgender: Ein zur römisch-katholischen Kirche übergetretener Schriftsteller, Alfred Noyes, der seit 25 Jahren durch Werke historischen und philosophischen Inhalts bekannt ist, schrieb in einem letzten Buch über Voltaire. Er versuchte, den Nachweis zu erbringen, daß Voltaire nicht als Vater des modernen Unglaubens anzusehen sei. Seine Kirchenfeindlichkeit habe vielmehr einem Kampf gegen die in der gallikanischen Kirche herrschenden Mißstände gegolten. Dadurch habe er der römisch-katholischen Kirche einen Dienst erwiesen. Das Buch erschien bei dem römisch-katholischen Verleger Sheed. Die römische Kurie wirkte durch ein von dem zuständigen Kardinal Sbaretti unterzeichnetes Schreiben auf den Verleger ein, das Buch zurückzuziehen und eine beabsichtigte Massenauflage für die USA. sowie eine gleichfalls vollendete französische Uebersetzung zu unterdrücken. Dem Erzbischof von Westminster, Kardinal Hinsley, wurde mitgeteilt, das Buch sei der Verurteilung würdig. Es solle auf den Verfasser eingewirkt werden, als Wiedergutmachung seines Fehltritts, „in reparatione", ein neues, den Wünschen der römischen Kurie entsprechendes Buch über Voltaire zu

schreiben und den Verleger zur Durchführung der angegebenen Maßnahmen zu veranlassen. Alfred Noyes weigerte sich, sowohl das eine wie das andere zu tun. Er könne sich einem solchen Gewissenszwang und einer unehrlichen Verleugnung seiner wissenschaftlich begründeten Ueberzeugung nicht beugen. Der Verleger hingegen meldete den kirchlichen Behörden, die erste Auflage des Buches sei zurückgezogen und eine Neuauflage werde den Weisungen der römischen Kongregation des hl. Offiziums folgen. Dem Verfasser schrieb Mr. Sheed, er solle bedenken, daß seine Weigerung, die römischen Bedenken zu berücksichtigen, doch den Ausschluß von dem Empfang der Sakramente nach sich ziehen würde. Worauf dieser sarkastisch antwortete, dieses Mittel zur Beilegung eines Konfliktes zwischen Verfasser und Verleger sei wohl das eigenartigste, das je in der Geschichte des britischen Schrifttums vorgekommen sei. Er seinerseits beharre auf seinem Recht und stelle sich unter den Schutz der nationalen Gesetze. Die Oeffentlichkeit stellte die Frage: Was nun? Auf die in den „Times" geäußerte Entrüstung über die in diesen Vorgängen einem britischen Untertan zugemutete Vergewaltigung antwortet eine Zuschrift aus Cambridge: „Es ist schwer, einzusehen, aus welchem Grunde ein britischer Schriftsteller römisch-katholischer Kirchenzugehörigkeit anders behandelt werden sollte, als ein Schriftsteller einer anderen Nationalität." Andere Erörterungen des Falles erblicken in dem Geschehen einen typischen Fall römisch-katholischer Anmaßung und eines rücksichtslosen Vordringens in die britischen Länder. Gegen die im britischen Kirchentum stellenweise herrschende romfreundliche Neigung sei ein verstärkter Aufklärungsfeldzug notwendig. Im Fall Noyes habe Rom sein wahres Gesicht entlarvt.

Norwegen.

In der Jesuitenzeitschrift „Stimmen der Zeit", Septemberheft 1938, berichtet Wilhelm Kohlen, S. J., über Norwegen als Sekten- und Gruppenland. Nach seiner Ansicht ist das heutige religiöse Leben in Norwegen stark bestimmt durch die „horizontale" ökumenische Arbeit und den „vertikalen" Buchmanismus. Der Katholik und Freund des norwegischen Volkes müsse die beiden Strömungen begrüßen aus folgenden Gründen: „Ihm erscheint der Norweger dreiseitig: Einmal lebt in ihm die Sehnsucht aus der eigenen Enge in die Freiheit und Weltweite. Gleichzeitig ruht in ihm aber auch das Wissen um den eigenen Wert und die damit gegebene Sendung an die Welt. Die dritte, den beiden genannten zugeordnete Seite, ist der norwegische Tatendrang, das Ernstmachen mit allen weltoffenen und doch volksbewußten Gedanken und Plänen. Diese Dreiseitigkeit findet sich auf religiösem Gebiet in der ökumenischen Arbeit und dem Buchmanismus verkörpert. Darum werden sie — ohne es zu wollen — dem modernen Nordländer mehr und mehr die Weltgeltung der katholischen Kirche und ihre Volksverbundenheit nahebringen und durch ihren eigenen sittlichen Ernst ihn die Forderungen des Katholizismus nach Glaubensgehorsam und Selbstzucht begreifen lehren. Besseres gegenseitiges Verstehen ist aber die erste Vorbedingung zur Wiederbegegnung."

Schweiz.

Auf eigenartige Entwicklungen in der konfessionellen Lage macht das in Bern erscheinende Blatt „Der Bund" aufmerksam. Schon 1935 wurde festgestellt, daß im Kanton Bern auf 709 römische Katholiken eine staatlich bezahlte Pfarrstelle kam, während die in den evangelisch-reformierten Landeskirchen staatlich unterstützten Pfarrstellen mehr als die dreifache Zahl an Seelen aufwiesen. Während die reformierten Kirchengemeinden bis über 5000 Seelen umfassen, zählt die größte römisch-katholische 2437. In der Kirchgemeinde Matt-Madratsch, die annähernd ebensoviel Katholiken wie Protestanten zählt, befinden sich zwölf römisch-katholische vom Staat bezahlte Geistliche und ein protestantischer Pfarrer. Die römisch-katholischen Aemter im Staat Bern bleiben weit unter dem Durchschnitt der allgemeinen Steuererträgnisse. Die Zuwendungen des Staates an die Katholiken betragen indes 7,31 frs auf den Kopf gegen 3,34 frs bei den Protestanten. Seit dem Jahre 1935 hat die römisch-katholische Kirche mit Staatshilfe weitere 15 Kirchengemeinden errichtet, zum Teil Miniaturgemeinden, von denen vier nicht einmal 200 Seelen zählen und die größte nicht ganz 500. Ermutigt durch solche Erfolge verlangt die römisch-katholische Kirche in diesem Jahr die staatliche Beihilfe für weitere acht Gemeinden. Sie stützt sich dabei auf das Wort Toleranz, dessen Anwendung sie Andersgläubigen gegenüber nicht gelten lassen will. Angesichts einer solchen Entwicklung ist es nicht verwunderlich, daß die reformierte Bevölkerung Einspruch gegen die römisch-katholischen Ansprüche erhebt. Trotz des Anwachsens der reformierten Bevölkerung und der Notwendigkeit der Errichtung neuer Gemeinden hat man die von der reformierten Landeskirche gestellten Anträge nicht berücksichtigt mit dem Hinweis auf die mißliche Finanzlage des Staates. Während man die reformierte Kirche von Jahr zu Jahr vertröstet, breitet die actio catholica sich immer mehr und immer rücksichtsloser aus auf Staatskosten. Dem Außenstehenden scheinen hier Konstruktionsfehler vorzuliegen, sei es in der reformierten Landeskirche, sei es im Gefüge des Großen Rat von Bern. Das Funktionieren des römischen Katholizismus ist jedenfalls seinen Gesetzen entsprechend normal.

Vereinigte Staaten von Nordamerika.

Die letzte Generalkonferenz der römisch-katholischen Bischöfe beschäftigte sich insbesondere mit der römisch-katholischen Pressearbeit in Nordamerika. Die Arbeit der schon bestehenden Catholic Press Association soll weiter ausgebaut werden. Eine für die Katholiken bestimmte Abteilung soll den allgemeinen Nachrichtendienst verstärken und die Herstellung von Flugschriften übernehmen, in denen die katholische Lehre und die Behandlung der Zeitfragen in katholischem Sinn dargelegt und begründet wird. Die um sich greifende „philokommunistische" Einstellung einzelner katholischer Organisationen mache eine solche einheitlich geleitete Arbeit notwendig. Eine weitere Abteilung soll sich der Arbeit an den Nichtkatholiken widmen. Kirchliche Nachrichten sollen an sie heran-

gebracht werden, ebenso Aufsätze und Flugschriften, in denen katholische Grundfragen behandelt oder die Angriffe auf die Kirche zurückgewiesen werden. Auch sollen besondere Kurse eingerichtet werden, in denen Nichtkatholiken über katholische Dinge und Fragen unterrichtet werden. Fortlaufende Radiovorträge sollen das Interesse an dieser Arbeit wecken. Es soll aber streng darauf gehalten werden, daß die einzelnen Pressebüros, die sich dieser Arbeit widmen, in engstem Einvernehmen mit den bischöflichen Behörden arbeiten. Vorläufig sind 60 Diözesandirektoren ernannt, die in den einzelnen Diözesen die Arbeit leiten und kontrollieren sollen.

Völkische Glaubensbewegungen.

Deutschland.

Im Jahre 1933 bildete sich in Deutschland eine „Arbeitsgemeinschaft der Deutschen Glaubensbewegung". Sie wollte den Versuch unternehmen, allen denjenigen deutschen Volksgenossen, die dem Christentum entfremdet waren, aber auch in der materialistischen Weltanschauung kein Genüge fanden, eine religiöse Heimat zu schaffen. Der Versuch ist gescheitert. Die Arbeitsgemeinschaft ist aufgesplittert in eine Menge sich gegenseitig bekämpfender Gruppen, denen es nicht gelingen will, einen brauchbaren „deutschen Glauben" zu ersinnen. Gemeinsam ist ihnen der Haß gegen das Christentum und gegen jede Religion, für die es ein „Jenseits" gibt. „Heute noch kollern die ‚biologischen' Truthähne im Chor von allen Seiten, sobald das Wort Jenseits ausgesprochen wird, und finden sich dann besonders deutsch, nordisch artgemäß." So bestätigt es einer, der 1937 an der Bildung der Arbeitsgemeinschaft mitwirkte, sich dann aber zurückzog, als er sah, daß das positive Ziel weder verstanden noch verwirklicht wurde: Graf E. Reventlow in der Beilage „Religion und Leben" im „Reichswart" vom 2. Juni 1938. An der gleichen Stelle gibt Graf Reventlow folgende Schilderung von der negativen Arbeit der nun vielfach als namenlose Gesellschaften ihre zerstörende Arbeit fortsetzenden Gruppen und Strömungen: „Dazu gehört auch das alte und immer noch neue Thema, daß diese namenlose und vielverzweigte Strömung unablässig bestrebt ist, den Menschen den Glauben, den sie haben, zu nehmen, ihr religiöses Bedürfnis an sich herabzuwürdigen und ihnen nichts dafür zu geben, und zu triumphieren, wenn ihnen dieses Werk gelungen ist. Es liegt etwas Diabolisches darin, genau ebenso, wenn der religiös Suchende durch Hohn, durch die Geste der Ueberlegenheit, Lächerlichmachen und die Behauptung, ein rechter Deutscher von heute habe keine Religion mehr nötig, es sei im Gegenteil undeutsch und im Grunde vor allem nicht nationalsozialistisch, — innerlich verwirrt, in Verbitterung und auch nicht selten in Verzweiflung getrieben wird." Sehr scharf brandmarkt Graf Reventlow eine eigentümliche Eigenschaft der neudeutschen Religionsstürmer: die mit ihrem Fanatismus

Hand in Hand gehende Unwissenheit in religiösen Dingen: „Besonders kennzeichnend bei diesen ‚Vorkämpfern' ist die Fülle der eigenen Unkenntnis, nicht allein der christlichen Religion, sondern überhaupt des religiösen Elements an sich. Freilich, eigentlich kann man sich darüber nicht wundern, denn wenn nichts innen ist, so kann auch nichts herauskommen, aber es ist unzulässig. Kein Blinder wird sich anmaßen, von der Farbe zu sprechen, aber der Religionslose, der obendrein — abgesehen davon, daß er nicht fühlt — auch ohne alle Kenntnis ist, weder die Lehren der Religionen, noch ihren Gehalt, noch ihre Geschichte kennt, spricht kühn (um keinen anderen Ausdruck zu gebrauchen) und wegwerfend ohne die geringste Ahnung oft in bewußter Verdrehung mit der Miene des alles wissenden Richters, über lauter Dinge, von denen er nichts weiß und für die sein Gefühl verschlossen ist, und behauptet dann noch, das wäre deutsch. Alles, was ihm nicht in seinen Kram paßt, heißt jüdisch oder vorderasiatisch, und dann obendrein spricht er von Berge versetzendem Glauben und weiß nicht einmal, daß es Jesus gewesen ist, der dieses Bild gefunden hat. Hunderte von ähnlichen Proben der Unwissenheit lassen sich anführen. Mit das Erstaunlichste dabei ist die naive Behauptung: damit arbeite man für eine deutsche Zukunft: für eine deutsche Zukunft durch das Bestreben, das Beste zu ruinieren, was der Mensch in sich hat, ihn sozusagen zu entseelen! Innerhalb höchstens einer Generation, so meinen diese ‚Pioniere', wird das Christentum eine vergangene Episode und die Religion als ein erledigtes Zeugnis längst überwundener menschlicher Irrtümer anerkannt sein."

Graf Reventlow sieht die Situation der neuen deutschen Glaubensbewegung also genau so, wie sie von christlicher Seite gesehen wird. Es ist also nicht konfessionelle Voreingenommenheit, die Kirchen und Christen in Deutschland zum Kampf gegen diese Bewegung bestimmt, sondern weit einfacher und tiefer das Bestreben, den Deutschen ihre wahre und eigene religiöse Heimat zu erhalten.

Freidenkertum, Gottlosenbewegung.

Internationaler Gottlosenkongreß.

Er hat vom 9. bis 13. September in London in der Conway Hall stattgefunden unter Ausschluß der Oeffentlichkeit. Die Regierung ließ in der Voraussicht seiner Bedeutungslosigkeit den Kongreß gewähren und behielt sich vor, einzugreifen, wenn der Kongreß die öffentliche Ruhe stören sollte. Das ist nicht geschehen. Andere Sorgen standen in diesen Tagen im Vordergrund. In allen christlichen Kirchen sind während der Kongreßtage besondere Gebetsstunden abgehalten worden. Die Redner, die in der Conway Hall aus den Gottlosen- und Kommunistenorganisationen aus Britannien, Amerika, Belgien und Rußland zu Worte kamen, nahmen davon Notiz unter

dem Stichwort: Die furchtsamen Gottgläubigen. Sie waren der Ansicht, das Zustandekommen des Kongresses trotz aller Proteste sei ein Beweis der großen geistigen Kräfte, die ihn tragen. Ein bescheidener Trost.

Rußland.

Unter dem Titel „Der 20. Jahrestag der Trennung von Kirche und Staat" hat die sowjetrussische Gottlosenliga soeben einen Bericht veröffentlicht, der das Ergebnis des zwanzigjährigen Kampfes der Sowjets gegen den religiösen Glauben feststellen will. Es wird darauf hingewiesen, daß die orthodoxe Kirche die Hauptzielscheibe dieses Feldzugs gewesen ist, die Politik des zaristischen „Allerheiligsten Synod" habe viel dazu beigetragen, die Autorität der Kirche und des Klerus zu untergraben. Es wird zugegeben, daß der antireligiöse Kampf der Sowjets nicht mit vollem Erfolg gekrönt worden ist. Nur etwa die Hälfte der Bevölkerung habe man vollständig von der Religion trennen können. Mehrere 10 Millionen Arbeiter befänden sich noch „in den Klauen religiöser Organisationen verschiedener Konfessionen". Es wird dann untersucht, wer für diesen Mißerfolg verantwortlich zu machen sei. Zwei Hauptgründe werden genannt: 1. Es hat sich erwiesen, daß die Religion mehr Lebenskraft besitzt, als man allgemein annimmt. 2. Anarchisten und Trotzkisten haben aus Unachtsamkeit während des Feldzuges Fehler begangen. Der Fall von Spanien zeige deutlich, was für tragische Folgen solche Fehler haben können. Denn in Spanien hätten Anarchisten und Trotzkisten versucht, den Gottesdienst zu unterdrücken; die Folge sei ein Bruch zwischen der spanischen republikanischen Regierung und den Arbeitern. Daraus ergebe sich, daß künftighin der Kampf gegen die Religion mit mehr Takt und Klugheit geführt werden müsse. Das Buch enthält weiterhin einen Bericht von der ersten Sitzung des Obersten Rates, der durch die neue Verfassung geschaffen worden ist, und von der gleichzeitig tagenden Konferenz der antireligiösen Propagandisten in Moskau, die unter der Leitung der Gottlosenliga arbeiten und während der letzten Wahlen besonders eifrig tätig waren. An der Konferenz, die mehrere Tage dauerte, nahmen Vertreter der Komsomol und der Volkskommissariate für Erziehung und öffentliche Gesundheit teil. Auch sie brachte die gleichen Ergebnisse zutage. Yaroslavsky, der Führer der sowjetistischen Gottlosen, stellte in seiner Ansprache fest, daß die Gottlosenbewegung ihre Haupterfolge im Kampf gegen verschiedene Sitten religiösen Ursprungs, die nicht mehr dem allgemeinen Kulturniveau der Bevölkerung entsprächen, davongetragen habe. Aber das allmähliche Verschwinden dieser Sitten habe augenscheinlich den Glauben selbst nicht berührt!

Tschechoslowakei.

Im Juli d. J. fand in Prag der Tschechoslowakische Freidenkerkongreß statt. Die Freidenkerbewegung hat seit längerem in Prag festen Fuß gefaßt. Schon 1907 fand dort ein Kongreß der in Brüssel gegründeten „Internationalen Freidenker-Union" statt. 1920 wiederholte sich ebendort der gleiche Kongreß. 1936 tagte in Prag der mit dem russischen Gottlosen-

verband vereinigte Weltkongreß der Freidenker-Internationale (vgl. Prot. Rundschau 1936, 3, S. 245). Der diesjährige Landeskongreß zählte 150 Abgeordnete. Die Verbindung mit der russischen Gottlosenzentrale trat wiederum stark in Erscheinung. Aus dem Bericht über die Tagung sei folgendes hervorgehoben: Im Vordergrund der Verhandlungen stand das Problem der Gewinnung der Jugend. Die Tatsache, daß unter der studierenden Jugend der Tschechoslowakei der liberalistische und marxistische Geist stark verbreitet ist, war der Ansatzpunkt. Die Einflußnahme auf das höhere Schulwesen soll mit allen Mitteln gesichert werden, es sollen Werbezentralen unter den Schülern gebildet und diese Zentralen mit reichlichem schriftlichem Material versorgt werden. Als wichtig wird auch die persönliche Propaganda von Mund zu Mund mit entsprechenden „geistigen Schlagworten", die das Gewissen der Jugend aufwecken sollen, gewertet. Die Schüler sollen dann ihre Ideen zu Hause in die Familie hineintragen. Besonders wird auch das Filmwesen als Werbemittel bezeichnet. Darbietungen mit verschleierter atheistischer Tendenz seien am wirksamsten. Das gleiche gilt vom Rundfunk. Bezeichnenderweise wurde in Prag das Wort Atheismus für Freidenker als eine Selbstverständlichkeit gebraucht. Große Klage wurde darüber geführt, daß das bäuerliche Volk auf dem Lande und auch der Arbeiter, der nicht arbeitslos sei und ein menschenwürdiges Leben führen könne, für die atheistische Propaganda wenig Interesse zeigt. Aber selbst der in Armut und Not lebende Arbeiter beweise ein stärkeres Widerstreben als die nicht Mangel leidende, überhebliche „Intelligenz". Darum wurde auf die großen Möglichkeiten in diesen Kreisen verwiesen. Man müsse Geduld haben. Die langsame Arbeit wirke besser als die übereilte. Das ständige Verabreichen des freidenkerischen Gedankengutes lasse irgendeine Wirkung in jedem zurück. Ganz allgemein soll die Propaganda mit menschlich, sozial und fortschrittlich gefärbten Zielen verbrämt werden. Der Kampf für die Volksrechte, für die Meinungsfreiheit und den sozialen und wirtschaftlichen Fortschritt soll überall im Vordergrund stehen.

Vereinigte Staaten Nordamerikas.

Die kommunistische Taktik der „main-tendue zu den römischen Katholiken", die in Frankreich gegenüber der Arbeiterschaft versucht worden ist, hat eine Abwandlung gefunden in der internationalen Jugendorganisation, die unter dem Motto: „Für den Frieden und die Brüderlichkeit unter den Völkern" große internationale Jugendtagungen veranstaltet: World Youth Congress. Der erste dieser Kongresse fand 1936 in Genf statt. Die offen zutage tretende religionsfeindliche und kommunistische Tendenz des Kongresses veranlaßte damals den römisch-katholischen Bischof von Freiburg in der Schweiz, Besson, die Katholiken vor der Teilnahme an dem Kongreß zu warnen. Der zweite dieser Kongresse hat im August 1938 in Poughkeepsie bei New York stattgefunden. Tragende Organisationen waren die International Young Communist League, die Spanish Popular Front, die World Union of Students. Einem mexikanischen Kommunisten war die Werbung für den Kongreß in den südamerikanischen

Staaten übertragen. Der römisch-katholische Bischofsrat der Vereinigten Staaten Nordamerikas sowie die National Catholic Welfare Conference haben vor einer Teilnahme an dieser Konferenz gewarnt, da sie unter kommunistischer Tarnung religions- und gesellschaftsfeindliche Bestrebungen verfolge. Die Leitung der internationalen katholischen Studentenvereinigung „Pax Romana" hat gleichfalls die Weisung erlassen, an der Konferenz in Poughkeepsie nicht teilzunehmen. Der Verlauf des Kongresses hat die Befürchtungen der Bischöfe bestätigt.

Literatur.

(Wir geben lediglich die Seitenzahl der besprochenen Bücher an und nicht ihre Verkaufspreise, da sich infolge der Valutaschwankungen und Clearingverrechnungen mehrfach Mißstände ergeben haben.)

Wahrheit als Begegnung von Emil Brunner. 155 S. Berlin 1938. Furche-Verlag. — Das besondere Gewicht dieser Veröffentlichung eines Vertreters der dialektischen Theologie besteht darin, daß sie einmal starke Korrekturen an dem anbringt, was bisher als unaufgebbare Substanz der dialektischen Theologie zu sein schien, und zum andern, daß diese Korrektur um der Wahrheit willen in kirchengeschichtlich so schwerwiegender Stunde ohne Rücksicht auf kirchenpolitisch-taktische Folgen angebracht wird. Die augenfälligste Korrektur besteht darin, daß der Vf., der einst in seinem Buch „Die Mystik und das Wort" über den Pietismus den Stab gebrochen hatte, allen Anlaß zu haben meint, sich „des Pietismus in größter Dankbarkeit zu erinnern". Theologisch bedeutungsvoller ist aber das Neue, was über das biblische Wahrheitsverständnis gesagt ist. Gegenüber der in der Frage nach der Wahrheit in der Philosophie bedeutungsvollen Objekt-Subjekt-Korrelation stellt der Vf. die biblische Wahrheit als Begegnung dar, d. h. Gott bietet in seinem Wort keine objektiv gültige Lehre, sondern er begegnet dem Menschen, er teilt sich ihm mit. Hier zeigt sich der Gegensatz zur bisherigen dialektischen Doktrin am deutlichsten. Dem sola gratia der Dialektik, das bisher allein über das Verhältnis zwischen Mensch und Gott bestimmen sollte, fügt der Vf. den Akt des Glaubens hinzu. Der Mensch wird gerecht, weil er durch die Gnade Gottes seine justificatio glauben kann. Diesen Akt bezeichnet er mit „personaler Korrespondenz". Die daraus resultierende Wahrheit ist dann nicht nur eine objektiv feststehende oder subjektiv anzuerkennende, sondern sie „geschieht", sie ist in echt biblischem Sinne ein „Tun". Es ist verständlich, daß durch dieses Wahrheitsverständnis sowohl die Theologie wie auch die Kirche, die beide in Gefahr stehen, das Wort Gottes mit der der griechischen Philosophie entlehnten Subjekt-Objekt-Betrachtung anzusehen und damit mißzuverstehen, wie es der Vf. in den beiden letzten Hauptabschnitten aufzeigt, neue Impulse erfahren, die so manche dogmatische Erstarrung lockern könnten. Faber.

Evangelische und katholische Schriftauslegung. Von Dr. theol. Fritz Christian Viering. Protestantische Studien, Heft 25, 108 S. Berlin 1938. Verlag des Evangelischen Bundes. — In der Reihe „Protestantische Studien" will der einer organisatorischen Neuordnung unterzogene Verlag des Evangelischen Bundes nach einer längeren Pause eine alte Aufgabe in neuem Geist aufnehmen: die wissenschaftliche Behandlung theologischer und

sonstiger für den Gesamtprotestantismus wichtiger Fragen. Das erste Heft der wieder aufgenommenen Reihe behandelt eine zwischen Protestantismus und römischem Katholizismus liegende Grundfrage. Schon der erste Teil der vorliegenden Arbeit über „Grundzüge evangelischer Exegese" ist wert, nicht nur von recht vielen Theologen gelesen zu werden, sondern auch von gebildeten Laien, die sich über die grundsätzliche Einstellung moderner evangelischer Theologie zur „Schrift" Gedanken machen. In klarer und zwingender Gedankenführung zeigt Verfasser den schmalen Weg auf, den die evangelische Schriftauslegung zu gehen hat: „Aus der Schrift Christus zu hören und doch nicht Christus mit dem Umfang der Schrift zu identifizieren, sondern bereit zu sein, sich von Christus auch gegen die Schrift aufrufen zu lassen." Luther hat die Bibel so gesehen, daß „Schrift" und Botschaft von Christus nicht ohne weiteres für ihn zusammenfielen. „Er hat mit Christus, den er aus der Schrift vernahm, die Schrift kritisiert und zum Teil abgelehnt" geleitet von der Glaubenszuversicht, daß Christus selbst bei seinem Wort ist und den im Herzen überführt, der es hört. Weder die Starre der Orthodoxie noch der Ungehorsam einer jetzt überwundenen biblischen Wissenschaft gegen das Wort konnten sich auf der Höhe Luthers halten. Dagegen ist der katholische Ausleger von vornherein gebunden durch die Fesselung an die Autorität der Kirche und ihr unfehlbares Lehramt. Diese Fesselung wiederum, der Verfasser im einzelnen nachgeht, gründet sich auf die Behauptung der katholischen Kirche, daß sie selbst der fortlebende Christus und damit unfehlbar sei. Christus und die Kirche und vor allem Christus und der Papst bilden für den Katholiken eine unzerreißbare Einheit, während sich die evangelische Kirche nur durch den Glauben mit Christus verbunden weiß. Diese im einzelnen begründete Erkenntnis wird im „Exegetischen Teil" durchgeführt an Hand der evangelischen und katholischen Deutung des Petrusbekenntnisses Matth. 16, 18 ff., des Verhältnisses von Christus und Kirche, wie es der Epheser- und der Kolosserbrief darstellen, und der paulinischen Aussagen über den Geist. Das Ergebnis dieser mit philologischer Akribie und klarer Ueberschau durchgeführten Untersuchungen über das Verhältnis von Kirche und Christus, wie es das Neue Testament sieht, läßt sich dahin zusammenfassen: Petrus bildet nicht allein, sondern nur zusammen mit den übrigen Aposteln das Fundament der Kirche. Er hat, wie alle Christen, nur im Glauben Vollmacht. Der Kolosserbrief und auch der Epheserbrief, dem man oft katholisierende Tendenzen nachgesagt hat, bezeugen, daß die Kirche nur durch den Glauben der Leib Christi ist und nicht durch äußere Zeichen und das Amt legitimiert wird. Ebenso zeigt der Geistgedanken bei Paulus, daß geistliche Vollmacht nicht organisierbar ist und daß grundsätzlich alle Christen den Geist haben, nicht etwa nur das Amt der Kirche. So vermittelt die Schrift, der der Verlag ein schlichtes, aber ansprechendes Gewand gegeben hat, an Hand der Frage nach der richtigen Bibelauslegung einen tiefen Blick in den fundamentalen Wesensunterschied zwischen katholischer und evangelischer Kirche. Endesfelder.

Das Zeitalter der Glaubensspaltung von Ricarda Huch. 477 S. Berlin und Zürich 1937. Atlantis-Verlag A.-G. — Als zweiten Band einer Gesamtdarstellung der deutschen Geschichte legt die deutsche Dichterin und Geschichtsforscherin ihr Werk über das Zeitalter der Glaubensspaltung vor. In 44 in sich geschlossenen, meisterhaft geformten Kapiteln ist der gewaltige Stoff gebannt. Umfassende Gelehrsamkeit und dichterische Schau, inneres Verstehen der Frau und Weisheit des Alters in glücklicher Verbindung schufen ein Werk von eindringlicher Wirkung. Wir danken es der Verfasserin, daß sie mit stiller Gelassenheit das leidenschaftliche Ringen dieser aufgewühlten Zeit in seiner ganzen Wucht aufzeigt. Es mag scheinen, als habe sie Gegner ihrer religiösen und weltanschaulichen Ueberzeugungen mit besonders vornehmer Gerechtigkeit gezeichnet. Die religiösen, politischen und sozialen Strömungen, die wirtschaftlichen Gegebenheiten als

lebendiger Hintergrund für das Wirken der Persönlichkeiten sind plastisch herausgestellt. Zutiefst ist der deutsche Geist in diesen Jahrhunderten von den entscheidenden Fragen des Glaubens erfaßt. Deutsche Gemütsinnigkeit und Gemütstiefe dringt durch erstarrte Formen und beengende scholastische Begriffsbestimmungen hindurch zur ganz persönlichen Hingabe an die Botschaft des Gotteswortes. Die vielfach tragisch unentwirrbare Verflechtung aller menschlichen Bereiche trägt politische und soziale Gegensätze in diesen Kampf hinein. Der Untergang der mittelalterlichen Welt ist offenbar. Die größten Geister des Reiches bemühen sich um Ausgleich der Spannungen; doch der Versuch, die alten Ordnungen durch Reformen zu erhalten, schlägt fehl. Nicht leichten Herzens sehen die verantwortlichen Männer, die als Freunde oder Gegner in das Geschehen eingreifen, das Alte dahinsinken. Schicksalhaft wächst die Tat heraus aus dem geheimnisvollen Kern der Persönlichkeit, aufbauend oder zerstörend. Die beiden Größten der Epoche, Luther und Karl V., waren zutiefst konservative Naturen. Mit eindringlicher Deutlichkeit erleben wir den ungeheuren seelischen Kampf um die Verantwortung, die Schwere der Entscheidungen, vor die sie sich gestellt sahen, den Schmerz um die Trennung. Im Mittelpunkt der Darstellung steht Luther und sein Glaubenskampf. Die heroische Größe, die zarte Innigkeit seines Gemütes, aber auch die tragischen Spannungen und dunklen Abgründe seines Wesens erstehen vor dem Leser. Luthers Anliegen ist tief innerlich religiös. Ergreifend ist sein Kampf um die Reinheit des Evangeliums. Die wundervoll beglückende Einfachheit der Botschaft Jesu von der Gotteskindschaft hat ihn nach leidvollen seelischen Kämpfen frei und froh gemacht. Dieses neu gefundene Gottesgeschenk kündet er seinen aufhorchenden Deutschen, vielen Befreiung bringend von der drückenden Last toter Formen. Luthers Streben geht auf Erneuerung der Kirche. Schmerzlich erlebt er die Zerstörung der überlieferten religiösen und politischen Einrichtungen. Um des Evangeliums willen wird er in den politischen Kampf hineingezogen, gegen Freund und Feind ringt er, bis ins Innerste erschüttert. Es war Luther nicht vergönnt, ganz Deutschland für seine Glaubensbotschaft zu gewinnen. Die Freunde und Gegner, Erasmus, Melanchthon, Zwingli, Calvin, die Fürsten, der Kaiser, vermochten gleichfalls nicht, eine Entscheidung herbeizuführen. Die Gegenreformation gab dem Katholizismus neue Kraft. Reifes Verstehen zeigt R. Huch in der klaren Darstellung des Jesuitismus und seiner Gegenüberstellung mit Luthers befreienden Gedanken. In Blut und Tränen versinkt der Glanz des heiligen römischen Reiches deutscher Nation im Dreißigjährigen Krieg. Doch in Not und Kampf leuchtet die ganze Größe unseres Volkes auf, seine Fruchtbarkeit auf allen Gebieten menschlicher Kultur, sein Heldensinn im Ringen um die entscheidenden Fragen seiner religiösen und politischen Existenz. Irgendwo zitiert die Verfasserin ein schmerzlich-tiefes Wort Michelangelos, „Nessuno pensa, quanto sangue costa", niemand denkt daran, wieviel Blut es kostet; die Wehmut dieses Wortes durchzittert die Darstellung dieser leidvollen und großen Zeit deutscher Geschichte.

Calvin. Der Mensch — Die Kirche — Die Zeit. Von Imbart de la Tour. 474 S. München 1936. Georg D. W. Callwey. — In deutscher, von Eugen Gottlob Winkler besorgter Bearbeitung liegt hier ein anerkanntes Meisterwerk eines angesehenen französischen Historikers vor. Ein Franzose schreibt das Leben eines der Größten seiner Nation. Er schreibt über diesen Protestanten trotz eigener Zugehörigkeit zum römischen Katholizismus. Alle Vorzüge des romanischen Geistes spiegeln sich in dem Werk. Klare Uebersichtlichkeit und genaue Abgrenzung des Stoffes, peinlichste Sorgfalt bis in die kleinsten Einzelheiten sind seine Vorzüge. Die lebendige Fülle des geschichtlichen Materials ordnet sich dem Verfasser leicht zu drei Büchern: Der Mensch, Die Kirche, Die Zeit. Auch in der Unterteilung ist die Dreizahl beibehalten. Das erste Buch schildert Calvins Werdegang. Der Sohn eines Kirchenbeamten, der sich mit der Kirche überwarf, Jura

studierte, zum Humanismus überging und von da zur Theologie, und zwar zur protestantischen, kam. Er übernahm Luthers Lehre, die er aber aus seinem persönlichen Wesen heraus umformte. Calvin stellt neben Luthers strömende religiöse Genialität immer schärfer und einheitlicher den Bau einer neuen, geschlossenen Theologie. Das äußere Werden dieses imposanten Baues wird bei Verfasser eindrucksvoll sichtbar. Der katholische Verfasser neigt sich nicht selten in Bewunderung vor der Geistesmacht seines Helden. Hier und da nur bringt die Ueberzeugung des Geschichtsschreibers ein leises Schwanken in die Darstellung. Den eigentlichen Kern der Persönlichkeit, seine letzte Tiefe vermag der Verfasser allerdings nicht deutlich zu machen. Die religiöse Leidenschaft Calvins, die unbedingte rücksichtslose Hingabe an seinen Glauben bleiben im Dunkeln. Dadurch bleibt Calvins Gestalt merkwürdig fremd und fern. Das zweite Buch ist der Ausbreitung des Evangeliums unter Franz I. gewidmet. Der Boden für die Aufnahme der neuen Lehre ist bei den einzelnen Gesellschaftsschichten verschieden. Sorgfältig geht Verfasser den fördernden und hemmenden Momenten in jeder Klasse nach. Ebenso genau grenzt er die einzelnen Mittel der Verkündigung und ihre Wirkung ab. Im letzten Buch, die Organisierung der Reformation in Frankreich, wird die Zeit Heinrichs II. behandelt. In die verschiedenen Reformkreise und die kleinen verstreuten Gemeinden strömte die Kraft und Entschlossenheit des unbedingten Kämpfers und Propheten aus Genf. Die gesamte französische Reformbewegung ordnet sich Calvin zu, er wird ihr unbestrittener Führer. Das Schwergewicht der Darstellung liegt auf den beiden letzten Büchern. Das Werk ist mehr eine Geschichte der Reformation in Frankreich unter Franz I. und Heinrich II. Der Forscherfleiß des Verfassers hat hier eine Fülle aufschlußreichen Materials zusammengetragen. Es wird gezeigt, wie es möglich war, daß die romanische Renaissance in Frankreich durch den strengen Genfer Geist abgelöst wurde. Das Ringen der neuen Lehre mit dem weit mehr politisch als religiös gemeinten Widerstand des absoluten Königtums ist vom Verfasser wohl nicht immer richtig gesehen. Er übersieht, daß die tiefsten religiösen Kräfte bei den Neuerern sind. Selbst religiös ausgehöhlt und gleichgültig, sieht das Königtum in der überkommenen Religion, der es nicht untersteht, sondern die es beherrscht, ein notwendiges Mittel seiner unbeschränkten Herrschaft. Gerade für den deutschen Leser ist das Buch wertvoll, da es neue Einblicke in die Frühzeit des Protestantismus in Frankreich gewährt. Eine Ergänzung ist allerdings wünschenswert durch eine Biographie, die mit der gleichen Gründlichkeit und Einfühlungsgabe das religiöse Genie Calvins aufleuchten ließe. Jongen.

„Sünde" und „Erbsünde" nach Calvin. Eine wissenschaftliche Darstellung von Wilhelm-Albert Hauck. 88 S. Heidelberg 1938. Evangelischer Verlag J. Comtesse. — Mit dieser Schrift hat der Verfasser einen Teil seiner Dissertationsarbeit veröffentlicht. Er hat das getan, weil, wie er sagt, die „geistige Situation der Zeit" nach sachlicher Klärung und Entscheidung verlangt. Er will einen schlichten Beitrag zu der Besinnung auf die biblische Grundlage unseres evangelisch-christlichen Glaubens geben. Darum läßt er in seiner Schrift vor allem Calvin zu Worte kommen, weil dieser in erster Linie als Ausleger des in der Bibel bezeugten Gotteswortes zu gelten hat. In 3 Abschnitten wird das im Titel angezeigte Problem behandelt. Im ersten grenzt der Verfasser den Begriff „Sünde" ab gegenüber den Mißverständnissen und Mißdeutungen des modernen Zeitgeistes und weist die „Sünde" als Tatbestand auf seiten des in der Verantwortung vor Gott stehenden Menschen auf, wie er allein auf Grund der Offenbarung Gottes erkannt werden kann. Der 2. Abschnitt handelt vom Wesen der Sünde, wie es in der Haltung des ganzen Menschen Gott und den andern Menschen gegenüber sich zeigt, und der 3. vom Ursprung und Vererbung der Sünde und der Veranwortlichkeit des Menschen für sie. Klar und ganz knapp werden die verschiedenen Seiten des in Frage stehen-

den Problems dargestellt, wobei jeweils Zitate vor allem aus der Institution von 1859 angeführt sind. Wer in kurzer und übersichtlicher Weise orientiert sein will über das, was Calvin zum Problem „Sünde" und „Erbsünde" gelehrt hat, der greife zu dieser Schrift und lasse sich darauf hinweisen, daß es gerade auch für dieses Problem gilt: „Unser Wissen ist Stückwerk."

Lang-Montreux.

Das Ja zum Leben. Antwort auf zwölf Fragen von Justus Ferdinand Laun. 192 S. Leipzig 1938. Leopold Klotz Verlag. — Aus dem Kreise und dem Gedankengut der Oxford-Gruppenbewegung ist diese Broschüre geschrieben. Sie will in einfachen Worten die Wirklichkeit des Lebens zeigen und den Weg zur Freude und zum Frieden im Glauben an Gott und Christus. Man sollte die Schrift allen denen in die Hand geben, die sich Gedanken über den Sinn des Lebens, über das Christentum und die Verwirklichung eines an Gott und Christus gebundenen Lebens machen und eine einfache zu Herzen gehende Antwort darauf erwarten.

Lehmann.

Der Tod bei Heidegger und Jaspers. Von Karl Lehmann. 94 S. Heidelberg 1938. Evangelischer Verlag Jak. Comtesse. — Ausgehend von der Feststellung, daß heute Theologie und Philosophie einander nicht verstehen, weil sie mit verschiedenen Sprachen reden, greift L. das Problem des Todes heraus, um hier, nach Herausstellung der philosophischen Gesamtposition Heideggers und Jaspers und ihrer Hauptbegriffe — Dasein und Existenz — die Wege dieser Philosophen auf metaphysischem Gebiet aufzuweisen und für einen Vergleich mit der Anschauung der evangelischen Theologie und Anthropologie fruchtbar zu machen.

Geschichte der evangelischen Theologie seit dem Deutschen Idealismus. Von D. Horst Stephan in „Theologie im Abriß", Bd. 9. 343 S. Berlin 1938. Töpelmann. — Die letzten beiden Jahrhunderte werden innerhalb der Theologie wegen der auch in sie einbrechenden Aufklärung heute in besonders starkem Maße abgelehnt. Das entbindet uns nicht der Verpflichtung, mit aller Kritik sichtend den auch für uns heute wertvollen Ertrag aus den Anschauungen jener Männer, die damals als die Vertreter der verschiedensten theologischen Richtungen den Versuch unternommen haben, Beiträge zu liefern zu dem Problem Christentum und Wissenschaft. Verfasser unternimmt es auf Grund einer Lebensarbeit, die durch Studien über Herder, Schleiermacher und Ritschl ihr Gepräge erfuhr, eine historische und systematische Ueberschau über Männer und Anschauungen dieser Zeit zu erarbeiten. Es war wohl vor allem eine Raumfrage, wenn einzelne Männer recht kurz behandelt wurden. Besonders auffallend ist dies bei Reinhold Seeberg, über den allerdings bisher nur sehr wenig, keinesfalls aber eine so knappe und dabei doch das Wesentliche treffende Darstellung seiner theologischen Bedeutung geboten worden ist. Das Urteil Stephans, der als Professor in Marburg, Halle und zuletzt in Leipzig stets regen Anteil an den bedeutenderen theologischen Problemen genommen hat, sowohl über die Vorkriegs- wie auch über die Nachkriegstheologen, die er alle als Kollegen erlebt hat, zeugt von einer Zurückstellung persönlicher Werturteile und Anschauungen. Es liegt ihm lediglich daran, seinen Leser mit dem nötigen sachlichen Material für eine eigene Urteilsbildung zu versorgen. Die ungeheure Fülle des Stoffes ist in fünf Hauptthemen gegliedert: Deutscher Idealismus, Fachtheologische Neubildungen, Theologie zwischen Schleiermacher und Ritschl, von Ritschl bis zum Weltkrieg und Nachkriegstheologie. Diese Hauptteile sind wieder untergegliedert nach den Gruppen der zusammengehörenden Theologen. Hier findet man von Herder und Schleiermacher bis Heim und Karl Barth alle bedeutenden, heute oft kaum mehr bekannten Theologen, und auch die Philosophie der Zeit findet reichlich Berücksichtigung. Die einleitenden und zusammenfassenden Abschnitte vermitteln jeweils die großen Linien, die der Verfasser durch diese zwei

Jahrhunderte zieht. Es kommt ihm dabei darauf an, zu zeigen, daß wir uns heute nicht ungestraft von der Vergangenheit lösen können, ja, daß es zur Beurteilung der gegenwärtigen Krisis in Theologie und Kirche notwendig ist, zu untersuchen, inwieweit diese ihre Wurzel in der Vergangenheit hat. So zeigt er z. B. an dem Problem der „Natürlichen Theologie", wie dieses gerade in der behandelten Zeit langsam konkrete Formen gewonnen hat und wir diese Entwicklung bei der Beurteilung des gegenwärtigen Standes nicht außer acht lassen können. In einer abschließenden Betrachtung bietet der Verfasser eine tiefe Betrachtung und einen Ausblick über die weitere Aufgabe der Theologie als einer Wissenschaft aus Glauben. Alle Kritik hat dazu geführt, daß die Theologie die Haltung wiedergewonnen hat, die aus Dürers „Ritter, Tod und Teufel" leuchtet, die Haltung christlicher Ritterschaft des Geistes. Faber.

Das Kirchenproblem der Brüdergemeine in Schweden. Eine kirchengeschichtliche Untersuchung von Hilding Pleijel. 199 pages. Lund 1938. C. W. K. Gleerup. Leipzig 1938. Otto Harrassowitz. — The author, who has already written on Herrnhutism in South Sweden and promises a further work on its influence in West Sweden, here gives an account of the efforts of the Herrnhut leaders to secure legal recognition of their work in Sweden, so that they might influence the spiritual life of the country, not merely as individual members of the national church, but as a recognized church. He shows the part Zinzendorf's followers had in awakening and deepening the religious life of the country at a time when it was low. The desire to make this influence wider and more effective was natural, and at first the outlook for recognition as as legal, ecclesiastical body seemed bright, but their hopes were shattered by the determination of the church authorities not to tolerate other church organizations from the fear of breaking the national ecclesiastical unity, and at last they had to abandon their efforts. The author considers that the historic mission of the Herrnhut brethren in Sweden was closed. To us in the 20th century the part played by the lot in deciding problems seems strange. It played a large part in the questions the Herrnhut leaders had to solve. A large part of the volume is occupied with documents and letters which throw much light on the state of religion in Sweden in the eighteenth century.
John A. Bain.

Ekklesia. Eine Sammlung von Selbstdarstellungen der christlichen Kirchen. Herausgegeben von Friedr. Siegmund Schultze. Band II: Die skandinavischen Länder. Die Kirche in Finnland. 204 S. Leipzig 1938. Leopold Klotz Verlag. — Nach der Volkszählung von 1936 hat Finnland 3 807 163 Einwohner, wovon 3 654 751 zur evangelisch-lutherischen Kirche gehören. Die kirchlichen Verhältnisse sind also von einer seltenen Einheitlichkeit. Und doch herrscht auch hier die Mannigfaltigkeit des Lebens. Der Herausgeber des vorliegenden Ekklesiabandes bereitet darauf vor in seiner mit gewohnter Sachkenntnis den historischen und kulturellen Rahmen straff umreißenden Einleitung. Finnlands Erzbischof stellt seine Kirche in den Kreis der allgemeinen religiösen Krisis der Gegenwart und weiß, treffende Worte zu sagen über die Philosophie der Krisis und die Theologie der Krisis, wie sie sich im Luthertum widerspiegeln. Bischöfe, Hochschullehrer und Vereinsleiter Finnlands schreiben über die Geschichte, die Verfassung und Organisation, die Statistik der Kirche, über Erweckungsbewegungen und spezifisch finnische und schwedische Theologie, über das kirchliche Leben in der Jugendarbeit, der sozialen Bewegung, der inneren und äußeren Mission, der ökumenischen Arbeit. Die wichtigste Literatur und kirchliche Adressen vervollständigen den Bericht. Beachtlich sind die Bemerkungen, die der Verfasser des Aufsatzes über die ökumenische Arbeit macht: „Es muß zugegeben werden, daß das ökumenische Interesse in unserem Lande sich auf ein ziemlich begrenztes Gebiet erstreckt hat und

daß man auf mancherlei Schwierigkeiten gestoßen ist. Die entlegene Lage unseres kleinen Landes und seine geringe Bedeutung an dem Tische, an dem die Völker ihre Entscheidungen treffen, haben die Entstehung eines Interesses verhindert. Ein großer Teil der Geistlichen unserer Kirche ist den ökumenischen Bestrebungen fremd geblieben. Das Beiseiteschieben der ideellen Werte in der Entwicklung der Welt zugunsten der Machtfaktoren und Waffenrüstungen hat den Glauben an die ökumenischen Ideen erschüttert. Die starke Zunahme des Nationalismus, der Begriff eines Totalstaates, die Diktatur, die völkerrechtswidrigen Kriege zwischen Italien und Abessinien, Japan und China und der spanische Bürgerkrieg sowie die Machtlosigkeit des Völkerbundes sind für die großen Massen schwerer wiegende Realitäten gewesen als die schönsten Errungenschaften der ökumenischen Verbände. Außerdem nimmt Finnland deshalb eine Sonderstellung ein, weil es als ein beinahe hundertprozentig lutherisches Land Mühe hat, sich in die interkonfessionellen Interessen einzuleben, und weil es als Nachbar des bolschewistischen Rußlands sich nicht allzu viel in ideelle Abrüstungstendenzen einwiegen lassen kann, die in den großen und geschützten Ländern einen ganz anderen Wirklichkeitsboden haben als bei uns."

Die Grundfrage des Staatskirchenrechts. Der Anspruch des Staates und das geistliche Wesen der Kirche von Dr. jur. Johannes Poppitz. In „Abhandlungen des Instituts für Politik, ausländisches öffentliches Recht und Völkerrecht an der Universität Leipzig". 66 S. Leipzig 1938. Verlag von Felix Meiner. — Verfasser greift in eine brennende deutsche Frage hinein. Er bringt ein gutes theologisches und juristisches Wissen mit und kennt die Gegensätze einer theologischen und politischen Staatslehre. Er weiß, daß eine staatswissenschaftliche Untersuchung über das Verhältnis von Staat und Kirche sowohl das politische Selbstverständnis des Staates wie das geistliche Wesen der Kirche zum Ausgangspunkt nehmen muß. Er kommt dabei zu einer Klärung der strittigen Punkte. Staatsidee und Offenbarung sind die Bindungen, von denen aus das Verhältnis von Staat und Kirche zu entwickeln ist. Von diesem Ausgangspunkt wird die Idee des totalen Staates untersucht. Das Wesen dieser Idee besteht in dem Anspruch, alles Leben des Volkes zu erfassen, zu durchwirken und auszurichten. Diese Staatsidee wird der evangelisch-theologischen Staatsethik gegenübergestellt, ausgehend von Röm. 13 und den Bekenntnisschriften und insbesondere von der „Sünde". Das ergibt eine widerspruchsvolle Mannigfaltigkeit der Auffassungen und Ansprüche. Die auf der Weltkirchenkonferenz in Oxford vertretenen Auffassungen erfahren scharfe Kritik. Totalitätsanspruch des Staates und Totalitätsanspruch des Evangeliums werden zu scheinbar unlösbaren Gegensätzen. Verfasser versucht eine Lösung in der „Sinnbezogenheit" der beiden Ordnungen: „Im Gehorsam gegen den Anspruch des Staates wird auch der Anspruch des Evangeliums verwirklicht. Im Gehorsam gegen den Anspruch des Evangeliums wird auch der Anspruch des Staates verwirklicht . . . Das wesenhafte Miteinander ihrer Ansprüche bildet den Ausgangspunkt der rechtlichen Betrachtungen über ihr gegenseitiges Verhältnis . . . Die wesensmäßige Sinnbezogenheit der Ansprüche des Staates und des Evangeliums ist der Ordnungsgehalt des Verfassungsrechtes der Beziehungen von Staat und Kirche." Verfasser ist der Meinung, die gegenwärtige positivrechtliche Regelung des Verhältnisses des Staates zur evangelischen Kirche könne nur Uebergangscharakter tragen. Bis zur Verwirklichung der vom Verfasser vertretenen „Sinnbezogenheit" scheint indes noch ein weiter Weg zurückzulegen zu sein.

Christus in der Kirche von R. H. Benson. 153 S. München 1938. Verlag Kösel-Pustet. — Die Schrift ist älteren Datums. Sie erschien im englischen Urtext 1910, eine deutsche Uebersetzung von Schoetensack erfuhr sie 1913. Die vorliegende verbesserte Uebersetzung von Dr. F. Winkler

will die Schrift an das Sprachempfinden unserer Zeit angleichen. Sie reiht sich damit wirksamer dem heutigen Gespräch über die christliche Kirche ein. Vf. weiß dazu Eigenartiges zu sagen. Sein Werdegang befähigt ihn dazu. Er wurde geboren als Sohn eines anglikanischen Erzbischofs, tat Dienste als Vikar in der anglikanischen Kirche und trat 32jährig zur römisch-katholischen Kirche über, die ihm nach kurzer Bewährung den Prälatentitel verlieh. Benson schreibt hier eine geschickte und glänzende Apologie der christlichen Kirche überhaupt. Daß sie ihm nur in der römisch-katholischen Kirche als legitime Verwirklichung erscheint, muß er ab und zu in Erinnerung bringen. Mehrfach gewinnt man den Eindruck, als sei Vf. noch keineswegs der anglikanischen Kirchenlehre entwachsen. Das spezifisch Römische, das Päpstliche, Hierarchische und Kanonische tritt vorsichtig zurück. Um so mehr ist die Darstellung christozentrisch gehalten. Lange Strecken Weges kann man mit Vf. zurücklegen. Seine Darstellung ist nüchtern; sie trägt der Wirklichkeit des heutigen Lebens Rechnung. Man lese z. B. das Kapitel, in dem er in der Kirche den großen Mißerfolg Christi sieht. Sehr gewagt scheint uns allerdings in Anwendung auf die römisch-katholische Kirche der Satz: „Nie hat die Kirche den Ehrgeiz gehabt, ihr Ansehen durch Anpassung an herrschende Zeitströmungen zu erhöhen und zu erhalten." (!!)

Lexikon für Theologie und Kirche. Zweite, neubearbeitete Auflage des Kirchlichen Handlexikons. In Verbindung mit Fachgelehrten und mit Dr. Konrad Hofmann als Schriftleiter, herausgegeben von Dr. Michael Buchberger. Zehnter Band: Terziaren bis Zytomierz. VIII und 1118 Sp. mit 8 Tafeln, 19 Kartenskizzen und 148 Textabbildungen. Freiburg 1938. Herder & Co. — Nach zehnjähriger Arbeit ist das umfangreiche Werk zu Ende geführt. Diese Tatsache werden mit Genugtuung alle die begrüßen, die in diesen Jahren den Wert dieses Werkes durch eigenen Gebrauch erfahren konnten. Der letzte soeben vorgelegte Band enthält eine Reihe von kürzeren und längeren Artikeln, die wieder Gelegenheit geben, die Form und den Geist des Werkes zu prüfen. Wir nennen darunter die Stichworte Teufel, Theodor als Name von so vielen Kaisern und Kirchenmännern, Theologie in Wesen und Geschichte, Theresia, die große Mystikerin, Thomas, Fürst der Scholastiker, Thomaschristen, Tod und Jenseitsglaube, Totenkult, Tradition, Traditionalismus, Traduzianismus, Transsubstantiation, Trienter Konzil, Tugend, Unfehlbarkeit mit strenger Umschreibung der darin liegenden päpstlichen Vollmacht, Union der Kirchen, Urchristentum, Vatikan, Stadt und Konzil, Vision, Volksmission, Vollkommenheit, Vorsehung, Vulgata, Wahrheit, Waldenser, Wallfahrt, Wessenberg, Westfälischer Friede, Wichern, Wiclif, Widukind, Wiedertäufer, Wittenberg, Worms, Wunder, Zahlensymbolik, Zillertaler Protestanten, Zionismus, Zisterzienser, Zivilehe, Zölibat, Zwingli. Der Herausgeber des Werkes, der während der Arbeit zum Bischof von Regensburg beförderte Dr. Buchberger, nennt im Schlußwort noch einmal die Leitworte, unter denen das Werk zusammengestellt wurde: fidei, veritati, vitae! In zehn in der Ausstattung gleich vornehm und gediegen bleibenden Bänden mit 10 448 Spalten, 27 247 Stichwörtern, 172 Kartenskizzen, 1232 Textabbildungen und 86 Tafeln wird Zeugnis abgelegt von dem einheitlichen Willen der 1185 Mitarbeiter. Der Glaube war der unbeirrt christliche, römisch-katholische, die Wahrheit schöpfte sich aus diesem Glauben und dem Wissen in ehrlichem Bemühen; die praktische Zweckbestimmung ergab die sachliche, den Gegenwartsfragen zugewandte Gestaltung. Der Nichtkatholik wird in dem Lexikon einiges vermissen, wie z. B. in vorliegendem Band, einen Hinweis, in welchen konkreten Fällen die päpstliche Unfehlbarkeit seit ihrer Verkündung sicher zum Ausdruck kam, oder die theologische Begründung der Haltung der Opposition auf dem vatikanischen Konzil, oder eine Abhandlung über das auch kirchenhistorisch doch bedeutsame „Zentrum", das merkwürdigerweise auch nicht einmal als Verweisung zu finden ist. Der Protestant wird hier und dort das Schwer-

gewicht auf andere Dinge legen und z. B. den unwesentlichen Umstand, daß Zwingli in seiner Studienzeit ein päpstliches Jahrgeld bezog, durch Wesentlicheres ebenfalls aus seiner Studienzeit ersetzen. Aber solche Anstände gibt es in dem umfangreichen Werke wenige. Wo die Verschiedenheiten größer sind, sind es eben die Verschiedenheiten und Gegensätze des Glaubens. Sie werden hier rücksichtsvoll und umsichtig behandelt, aber keineswegs verschwiegen und abgeschwächt. Wer wissen will und muß, was römisch-katholisches Glauben und Wissen in der Welt zu sagen hat und sagen will, wird in unvergleichlicher Weise in diesem Werk erfolgreich Rat und Belehrung finden. O.

Eingesandte Schriften.

Christliche Besinnung heute. Herausgeber: Hermann Herrigel. 3. Jahrgang. Frankfurt 1938.

Das Herz der Welt. Gedanken über Gott und Christus. Von Richard Kretschmer. 40 S. Berlin 1938. Säemann-Verlag.

Der Evangelische Bund in Thüringen 1887—1937. 80 S. Berlin 1938. Verlag des Evangelischen Bundes.

El Nacional. Al Servicio de la Colectividad. Año X. Tomo XVI. Mexiko 1938.

Eröffnungsansprache zur 36. Landeskirchenversammlung gehalten von Bischof D. Dr. Viktor Glondys. 24 S. Sibiu 1938. Verlagsanstalt der evangelischen Landeskirche A. B. in Rumänien.

Evangelischer Volksbote 1939. Kalender des Evangelischen Bundes. 50. Jahrgang. 100 S. Berlin 1938. Verlag des Evangelischen Bundes.

Gioventù cristiana. Voce del movimento giovanile protestante. Anno 7 nr. 3 e 4. Direttore Responsabile: Cesare Gay. Torre Pellice 1938.

Irénikon. Tome XV, Nr. 3. Prieuré d'Amay sur Meuse 1938.

Jahresbericht des Centralvorstandes des Evangelischen Vereins der Gustav Adolf-Stiftung über das Vereinsjahr 1937/38, erstattet vom Generalsekretär beim Centralvorstand Pfarrer Herbst. 89 S. Leipzig 1938.

Jahresbericht 1937 der Internationalen Arbeitsgemeinschaft evangelischer Arbeitnehmerverbände. 24 S. Utrecht 1938.

Kiel 1938. Reden und Vorträge der 41. Generalversammlung des Evangelischen Bundes. 68 S. Berlin 1938. Verlag des Evangelischen Bundes.

Kyrkor under Korset. Lutherkollektens Kvartalsskrift. Utgiven av. teol. Dr. Lars Wollmer. Arg. 7., Häft 3. Lund 1938. C. W. K. Gleerups Förlag.

Mit Luther für Kirche und Volk. 50 Jahre Evangelischer Bund Sachsen-Anhalt. 80 S. Halle 1938. Evangelischer Bund.

The quiet heart and the quiet hour. By the Rev. E. J. T. Bagnall. 16 S. London 1938. Christian Endeavour Book Saloon.

Vita e Pensiero. Rassegna italiana di coltura. Redatta da Fr. Agostino Gemelli, O. F. M., e da Mons. Francesco Olgiati. Anno XXIV, nr. 7—8. Milano 1938.

Warum bist du evangelischer Christ? Von Lic. von der Heydt. 64 S. Berlin 1938. Verlag des Evangelischen Bundes.

Why stand by Protestantism? By Rev. Prof. C. J. Cadoux, M. A., D. D. 20 S. London 1938. The National Free Church Council.

Protestantische Rundschau
Protestant Review * Revue Protestante

Vierteljahrsschrift
des Protestantischen Weltverbandes

Quarterly Review
of the International Protestant League

Revue trimestrielle
de la Ligue Protestante Universelle

15.
Year Jahrgang Année
1938

Editor: Herausgeber: Directeur:
Generalsekretariat des Protestantischen Weltverbandes,
Berlin W 35, Hansemannstraße 6

Inhaltsverzeichnis

Summary **Sommaire**

Calvin à Strasbourg 1538—1541 par le Prof. Dr. Henri Clavier 81

*

Eingesandte Schriften 62, 151, 220, 293

Eucharistischer Weltkongreß 1938 und der ungarländische Protestantismus 69

*

Fourth Centenary of the Reformation and of the English Bible 1938 . 7, 79

Freidenkertum, Gottlosenbewegung 52, 138, 211, 281

- Bolschewismus und Gottlosigkeit 138
- Dänemark 211
- Internationaler Gottlosenkongreß 52, 211, 281
- Rußland 212, 282
- Tschechoslowakei 282
- Vereinigte Staaten Nordamerikas 140, 283

*

Internationalisme ou Oecuménisme? 5

*

Katholizismus, romfreier 32, 112, 193, 263

- Abessinien 33
- Altkatholiken-Kongreß, XIV. Internationaler 193, 263
- Deutschland 193
- Jugoslawien 113
- Orthodoxe Kirchen 193
- Polen 264
- Rumänien 33, 112
- Tschechoslowakei 114
- Weltkirchenkonferenzen und orthodoxe Kirchen 32

Katholizismus, römischer 34, 114, 195, 265

- Ablässe 197
- Actio catholica 115, 197
- Annuario Pontificio 1938 116
- Bibelbewegung 116
- Bibelwissenschaft 35
- Britannien 121, 202, 277
- Chile 272
- China 40, 123, 203
- Dänemark 40, 203
- Danzig 272
- Deutschland 41, 123, 203, 273
- Eucharistischer Weltkongreß 36, 268
- Frankreich 43, 125, 276
- Index 198
- Irland 127
- Italien 128, 206
- Japan 45, 126, 206
- Jesuitenorden 198
- Jugoslawien 45
- Konkordate 36
- Lettland 45, 130
- Mexiko 207
- Moraltheologie 268

Mortalium animos 117
Niederland 130, 207
Norwegen 208, 278
Oekumenisches Gespräch 118, 200, 270
Ordenssegen 37
Oesterreich 131
Pax Romana 119, 271
Pfadfinder 37
Polen 131
Pontificia accademia delle scienze 119
Rom, Stadt 201
Sacra Rota Romana 271
Schweden 48
Schweiz 46, 279
Spanien 47, 133, 208
Studienanstalten 37
Syllabus 1938 201
Tridentinum 202
Tschechoslowakei 48
Ungarn 49, 134
Union Internationale de la Presse catholique 39, 272
Vatikanische Nachrichten 34, 114, 195, 265
Vereinigte Staaten Nordamerikas 50, 136, 209, 279
Wundersucht 120

*

Literatur 53, 141, 213, 284

*

Message de l'Assemblée Constituante de l'Eglise Réformée de France à Lyon, 25—29 Avril 1938 159

*

Nation und Konfession. Betrachtungen zum ungarischen Stefansjahr 1938 von Gellért 161

*

Protestantischer Weltverband, Sondernachrichten . . . 63, 107, 187, 249
Britannien 188
Deutschland 108, 189
Frankreich 108
England 63
Gesamttagung 1938 . . . . . 63, 153
I. P. P. B. 187
Niederland 64, 109, 190
Norwegen 65
Persönliches 107
Schweden 109
Tätigkeitsbericht 249
Tschechoslowakei 65
Verlust 66
Protestantisme (le) et la vie française. Par A. N. Bertrand 230
Protestantismus, Aus der Welt des 8, 88, 168, 236
Belgien 90, 171, 238
Britannien 13, 90, 238
Canada 240
China 14
Dänemark 14, 94
Deutschland 14, 95, 172, 240

Estland 17, 242
Frankreich 18, 96, 175, 243
Internationale Protestantische Darlehnsgenossenschaft . . 169
Internationaler Verband für Innere Mission und Diakonie 170
Italien 19, 177
Lettland 242
Lutherischer Weltkonvent 170
Methodismus 171
Niederland 20, 98, 177, 244
Norwegen 21, 178
Oekumenische Bewegung 88
Oekumenische Konferenzen 12, 236
Oekumenischer Rat der Kirchen 168
Oesterreich 22, 99
Polen 23, 100, 179, 244
Portugal 102
Religionsstatistik 89
Rumänien 103, 245
Schweden 26, 103, 181
Schweiz 28, 104, 181, 246
Spanien 184
Südafrika 30
Tschechoslowakei 30, 105, 185
Ungarn 31, 106, 186, 247
Vereinigte Staaten Nordamerikas 187, 248
Weltkirchenkonferenzen, protestantische Stimmen . . 8, 169

*

Straßburg. 8. Gesamttagung des Protestantischen Weltverbandes 153, 221
Aufruf 153
Einladung 153
Programme 221, 227
Tagesordnung 156, 224

*

Völkische Glaubensbewegung 51, 137, 209, 280
Deutschland 51, 209, 280
Japan 137
Türkei 137

*

Weltkirchenkonferenzen, Aufgaben des Protestantismus im Lichte der — von Prof. D. Dr. Slotemaker de Bruïne 1
Weltkonferenz für glaubensverschiedene Ehen, Sondernachrichten 67, 109, 190, 256
Albanien 190
Canada 256
Deutschland 67, 109, 257
Irland 191
Italien 258
Japan 259
Niederland 110
Polen 260
Schweiz 262
Ungarn 68, 110, 192
Why stand by Protestantism? 234

Montanus-Druckerei Montanus & Weuster, Berlin W 35.